

مجموعہ چھوٹی قطع کے موزون قالب میں شائع کیا ہے، امیر مرحوم نے متعدد دوا سوخت لکھی ہیں اور لکھنؤ کے رنگ بین ایچے ہیں، یہ مجموعہ امیر کے چہ دوا سوختوں کا مجموعہ ہے، ابتدا میں مولوی محوی اور پروفیسر ثاقب کے مقدمے ہیں،

۷۵ صفحہ قیمت ۴۰ روپے ادبیہ لکھنؤ،

نور امید، جناب مولوی مظہر الدین احمد صاحب ایڈیٹر الامان نے اس رسالہ میں اسلام کے عروج و زوال کے اسباب سے بحث کی ہے، اور اسلام کی از سر نو ترقی کے دعوہ و طوق تباہ بین اور اسلام اور مغرب کی جمہوریتوں کا باہم موازنہ کیا ہے، ۶۲ صفحہ قیمت ۲۰ روپے الامان، انگلینڈ (روڈ بیکمنڈ)

علی گڑھ میگزین، علی گڑھ کالج کا علمی رسالہ علی گڑھ میگزین اردو کا ایک سخت جان رسالہ ہے جو کئی دفعہ مرمر کر گیا ہے، یہ فخر اسی کو حاصل ہے کہ مولانا شبلی مرحوم اور ڈاکٹر ارنلڈ کی اس نے کبھی سرپرستی حاصل کی تھی، سید صاحب کے عہد میں بھی یہ سرسبز و شاداب رہا، ایڈیٹر معارف کو بھی یہ شرف پہنچا ہے کہ اس کے ابتدائی مضامین سب سے پہلے اسی رسالہ میں چھپے تھے اس کے بعد یہ کچھ روپوش سا ہو گیا تھا، اب جب کالج یونیورسٹی بن گیا ہے تو پھر یہ رسالہ نئے کارکنوں کے ہاتھوں میں نئی زندگی کی کوشش کر رہا ہے، اگر باب ذوق اگر پھر اسکی قدردانی کریں تو امید ہے کہ اردو رسائل کی صف میں اپنی کرسی پھر یہ حاصل کر لے قیمت ۵ روپے،



## مضامین

## شذرات

۲۴۴-۲۴۵

مولوی قاضی احمد میاں صاحب جوناگڑھی ۲۴۰-۲۴۱

اسلام کا اثر یورپ پر

مولوی ابوالحسنات صاحب رفیق دارالمنصفین ۲۴۸-۲۴۹

فنا داس ابن تیمیہ

مولوی ابوالنصر سید احمد صاحب بہاولپور ۲۸۸-۲۸۹

ہندوستان و عقلیت

۲۹۸-۲۹۹

علوم شرقیہ اور مدارس یورپ

۳۰۴-۳۰۵

اخبار علمیہ

جناب شبیر حسن صاحب جوش ملیح آبادی ۳۰۹-۳۱۰

ادبیات

۳۱۸-۳۱۹ "فلسفہ جذبات" رسالہ اردو

تقریظ و امتقاد

۳۲۰-۳۲۱ التفتیح فی ولادۃ المسیح زچہ اور بچہ، آریس قزاقی خیر شہزادہ

مطبوعات جدیدہ



مکن نہیں۔ ایک اور شریک صحبت ناکتھا خاتون س ریلے نے ارشاد فرمایا کہ قانون کی مدد سے سادات کامل نافذ کرنا چاہیے، اور مرد دست والدون کو گھروں میں رہنے کا موقع دینا چاہیے، ایک صدی یا نصف صدی کے بعد عورت کی حکومت قائم ہو سکتی ہے۔

## مشتعل

حریت نسوان و مطالبہ حقوق نسوان سے متعلق انگلستان میں جو متعدد انجمنیں اور مجلسیں قائم ہیں ان میں سے ایک کا نام ویمنس فریڈم لیگ (انجمن حریت نسوان) ہے، ۱۳۱۳ء کو برطانیہ کے گذشتہ کو اس انجمن کا جلسہ نمبر ۱۲۱ ہائی ہورن میں منعقد ہوا، مسز میکلا رن نے ایک طویل خطبہ ارشاد فرمایا، جس کا عنوان یہ تھا:-

”گھر میں باپ کا کوئی درجہ اگر ہے تو کیا ہے؟“

اس جلسہ کی مفعول روڈ اولڈ لندن کے مشہور روزنامہ ڈیلی بیگراف نے حال میں شائع کی ہے، مسز میکلا رن کی تقریر کا خلاصہ یہ تھا کہ ایک نوجوان مرد نے ن سے اپنی یہ رائے ظاہر کی تھی کہ والدون کو گھروں سے باہر نکال دینا چاہیے، لیکن خود انکی اے اس باب میں اس قدر سخت نہ تھی، اُن کے نزدیک والدون کو اپنی صلاح کا ایک اور موقع دینا چاہیے، ہر نظام خانہ داری میں باپ کو جو افسر خاندان کی حیثیت حاصل ہوتی ہے اس دستور کو قطعاً جلد سے جلد بند ہو جانا چاہیے، مسز موصوفہ کی تقریر کے بعد ایک ناکتھا خاتون مس انڈرڈون نے فرمایا کہ یہ سنتے سنتے کان تھک چکے ہیں کہ خاندان کا حاکم مرد کو اور محکوم عورت کو رہنا چاہیے، جب تک سادات کامل پر عمل درآمد نہ ہوگا، اصلاح حال کی کوئی صورت

ان میں تقریر دن سے جلسہ کے رنگ کا کافی اندازہ ہو گیا ہوگا۔ یہ راہیں انہیں تین روزوں کی نہ ہتھیں، بلکہ سارے جلسہ کی ہتھیں، اس لئے کہ صدائے مخالفت ایک متغیر نے بھی بلند کی، بلکہ مختلف طریقوں سے سب نے داد دی، اور غور و غریب دیر کے بعد تالیون اور قہقہوں کی گونج مقررہ کی حوصلہ افزائی کرتی رہی۔ جلسہ کی رویداد مختلف انگریزی اخبارات میں شائع ہوئی، لیکن بجز دو ایک کے اور کسی اخبار نے بھی مفاد جلسہ سے پرورد اختلاف نہیں کیا، ایسی حالت میں اگر اس رائے کو انگلستان کے جمہوریہ باکم از کم ایک ایک معقول حصہ کی رائے کا آئینہ سمجھا جائے تو غالباً کسی قسم کی نا انصافی نہ ہو، ہر شخص کا دل خود اسی کے ساتھ ہے، اور ہر قوم اپنے عمل کی خود ہی ذمہ داری ادا کرنا چاہتی ہے، آخری انگلستان اگر اپنی فلاح و بہبود اسی میں سمجھتا ہے تو باہر والوں کو مداخلت کا کوئی حق بھی نہیں لیکن عرف اس قدر گزشتہ ہے کہ اگر اس کے نوجوان طبقہ کی اس نظیر سے فائدہ اٹھا کر دوسری نوجوان قومیں خود انگلستان کی حکومت و سلطنت، تہذیب و تمدن، قانون و معاشرت، تجارت و صنعت، زبان و ادب، علوم و فنون کے برخلاف، غدر و بغاوت پر کمر بستہ ہو جائیں تو شرط انصاف یہ ہے کہ اسے اس شے کا استقبال بھی تلواریں جنہاں اور توپ کی گرج سے انہیں بلکہ تالیون کے شور اور قہقہوں کی گونج ہی سے کرنا چاہیے۔



لہذا اللہ، طبائع انسانی کے اختلافات بھی کس درجہ حیرت انگیز ہیں ایک طرف انسان کی ایسی جماعت موجود ہے، جسکا اگر بس چلے تو والدین کا وجود ایک لمحہ کے لئے بھی نہ باقی رہنے پائے، دوسری طرف اسی دنیا میں ایک ایسی آبادی بھی ہے جسکو ہر صبح کی تلاوت میں یہ احکام مولا کہتے ہیں کہ "خدا کے سوا کسی کی عبادت نہ کرنا اور والدین کے ساتھ سلوک کرتے رہنا۔" (بقرہ - رکوع ۱۰) "خدا کی عبادت میں کسی کو شریک نہ بناؤ اور والدین کے ساتھ بہ حسن سلوک پیش آؤ" (نساء - ع ۴) ہم نے انسان کو وصیت کر رکھی ہے کہ والدین سے سلوک کرتا رہے۔ (نعمان - ع ۱) اس قسم کے احکام صرف ایک یا دو جگہ موجود نہیں بلکہ کم از کم دس بارہ مقامات پر ملتے ہیں، اور عموماً اطاعت والدین کا یہ فریضہ توجیہ کے ساتھ ہی ملتا ہے جس سے یہ قدرۃً متبادر ہوتا ہے کہ توجیہ کے بعد انسان کا شاید سب سے بڑا فریضہ یہی ہے، ایک جگہ یہاں تک تصریح کر دی ہے کہ والدین اگر شرک پر مجبور کریں تو اس باب میں بیشک انکی اطاعت نہ کرنا چاہیے، بائیں ہمہ معاملات دنیوی میں انکے ساتھ حسن سلوک برقرار رکھنا چاہیے۔ (نعمان - ع ۲)۔

احادیث نبوی میں اس سے بھی زیادہ صراحت و تاکید موجود ہے، ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت سے عرض کیا کہ میرے پاس مال ہے اور میرا باپ مسکا جانتا ہے آپ نے فرمایا، تو اور تیرا مال دونوں تیرے باپ کی ملک ہیں، ایک دوسری حدیث میں ہے کہ خدا کی خوشنودی والد کی رضا مندی، اور خدا کی ناخوشی والد کی ناخوشی میں ہے، ایک اور حدیث میں ہے کہ جنت کے دروازوں کا عمدہ ترین دروازہ باپ ہے۔ یہ اسی تعلیم کا اثر ہے کہ اسلامی لٹریچر کے شعبہ اخلاق و ادب کی ایک ایک سطر اطاعت والدین کے مواعظ سے

حریت ندران و برکات تمدن جدید کے سلسلہ میں یورپ ہی کے بعض موجودہ ارباب فکر و رائے کی رائے کا مطالعہ خالی از لطف نہ ہوگا۔ مسٹر فریڈرک میرین انگلستان کے نہایت نامور ادیب و اہل قلم ہیں، جو انیسویں صدی کے وسط سے علم و ادب کی خدمت میں بھرپور ہیں، اور جنکی ادبی شہرت سے شاید ہی کوئی انگریزی خوان نا آشنا ہو، مذہباً وہ مسیحی نہیں، بلکہ ایک آزاد خیال شخص ہیں۔ فلسفہ پازیٹوزم کے بانی آگسٹ کوٹ کے پیرو ہیں اور جی۔ ایچ۔ پینسر، میکس، وغیرہ کے خاص دوست و رفیق رہ چکے ہیں، انکی عمر اب ۹۰ سال تک پہنچ چکی ہے، اور حال میں جب انکی سالگرہ کا دن آیا تو متعدد اخبارات و رسائل نے اپنے اپنے نمائندے انکی خدمت میں شرف باریابی کے لئے بھیجے، ٹائمز کے نمائندہ سے انھوں نے مفصل گفتگو کی، اور اس دوران میں الفاظ ذیل ارشاد کئے:-

"اس سلطنت (انگریزی) بیکہ کل مغربی تمدن کا مستقبل قریب نہایت نازک بلکہ خطرناک حالت میں ہے، قوت و اقتدار کا ان عوام کے ہاتھ میں آجانا جو اخلاقی و ذہنی کسی حیثیت سے بھی حکومت کی صلاحیت نہیں رکھتے، قحط، بے باوریت و انقلاب کا پیش خیمہ ہے، میں اپنی ساری عمر اس امر کا شدید مخالف رہا ہوں کہ سیاسی قوت کی باگ عورتوں کے ہاتھ میں آئے، بلکہ اس امر کا بھی کہ عورتیں مردوں کے خدمات و ذرائع انجام دینے لگیں،



# مقالہ

## اسلام کا اثر یورپ پر

(۱)

### تمدنی اثرات

از مولوی قاضی احمد میاں صاحب اختر جوناگڑھی

امید ہے کہ ہمارے ناظرین نے قاضی صاحب کے متعدد علمی مضامین اردو رسائل میں پڑھے ہونگے قاضی صاحب کو علمی مباحث سے خاص ذوق اور دلچسپی ہے اور عربی کے عالم اور انگریزی زبان سے واقف ہیں، نظامی پر اردو میں ایک محققانہ رسالہ لکھا، ازبکل وہ ابن حسانہ اندلسی کی طبقات الامم کا اردو میں ترجمہ کر رہے ہیں جو علوم و فنون کی تاریخ میں عربی زبان کی سب سے بہتر کتاب ہے،

ذیل کا مضمون جو دو تین نمبروں میں شائع ہوگا، قاضی صاحب نے بڑے استقصا سے لکھا ہے اور اپنے دعوؤں کو خود یورپین مورخین کے اعترافات سے ثابت کیا ہے۔

”کسی قوم کو برباد کر دینا، اسکی کتابوں کو جلادینا، اسکی یادگاروں کو منہدم کر دینا ممکن ہے لیکن جو کچھ اثر وہ قوم چھوڑ گئی ہے وہ کانسٹی کی بنیادوں سے بھی زیادہ مضبوط ہے، انسان کی تہذیب کو اکیر نہیں سکتی، اور صدیوں کی صدیاں بھی مشکل اسکو مٹا سکتی ہیں“ (لیسان)

اب عرب کا تمدن | ہر قوم کا تمدن اس سے پہلے کی قوموں کے تمدن کا آئینہ ہوتا ہے، جیسے ان قوموں کی تہذیب و تمدن کے خطوط و خال پوری طرح نظر آتے ہیں، ہر زمانہ میں زمانہ گذشتہ کا اثر موجود ہوتا ہے، اور قدرت کا یہ ایک قانون ہے کہ ہر قرن اپنے قرون ماقبل سے مستفید

اور میں اسوقت اپنی رائے میں ایک ذرہ تغیر کرنے کی وجہ نہیں پاتا، عورتوں کو انجوساری سیاسی حقوق حاصل ہو گئے ہیں، اسوقت کوئی کوشش انکی جانب سے اسکی ہو رہی ہے کہ نظام خاندان کو تباہی سے اور دستور نکاح کو انحطاط سے بچایا جائے۔۔۔۔۔ عورت کا اصلی فرض عرف یہ ہے کہ مرد کی اخلاقی و روحانی دنیا کو منور رکھے، اور آئندہ نسل کی تعلیم و تربیت پر درش پر دار خست میں مصروف رہے۔

یہ خیالات ایک ممتاز عالم و سنجیدہ مصنف کے تھے جو پچھ صدی سے علمی خدمات میں مشغول ہے، اسکے پہلے بہ پہلو مشہور مفتہ دار اخبار نیشن کے جس نے اپنی سنجیدگی و اصابت رائے کی بنا پر اپنے لئے ایک خاص وقعت پیدا کر لی ہے، یہی بعض خیالات سے خبردار ہو رہنا چاہیے۔ ایک تازہ اشاعت میں لکھتا ہے:-

”چہ برس ہو گئے ہیں کسی سچی قوم کو ایک سچی عمل کی توفیق نہیں ہوتی ہے، انہجرتی حاجت برادر کسی اور مقصد سے کبھی کوئی سچی کلمہ زبان تک آیا ہے، سچ یہ ہے کہ ہماری زبانی بحیثیت حیکما کی مخالف ہمارا طرز عمل ہوتا ہے، بجائے مفید ہونے کے ہمارے لئے مضر پڑ رہی ہے اسلئے کہ جن جن ہم اسے جنگ و جدل کے لئے ایک آرٹ بناتے جاتے ہیں اور مذہب کو اپنی جھوٹ طمع کیلئے نئی بناتے جاتے ہیں، ہماری رد و چون پر مکر و فریب کی تہ گہری ہوتی چلی جاتی ہے، بحیثیت کا مسکن خالص فرد تنہی کا مسکن ہر جہین عرف منکر و متواضع اشخاص کا گزیر ہو سکتا ہے، بخلاف اسکے ہلوگ اپنی شان و شوکت کی عمارت خود پسندی اور دوسروں کی حق تلفی کی بنیادوں پر کھڑی کرنا چاہتے ہیں۔۔۔ بہتر ہوگا کہ

ہم اعلان کر دیں کہ ہمارے مہبود خدا دینج نہیں بلکہ شیطان اور ملع و جبر کے دیوتا ہیں۔“

کیا ان خیالات کی نشر و اشاعت دنیا کے کسی فرقہ کسی طبقہ کسی جماعت کے ساتھ بیوفائی و غداری بدخواہی کہی جاسکتی ہے؟



ہوتا ہے، اگر خود اس میں کسی قسم کی صلاحیت و مادہ ایجاد ہے، تو وہ اپنی یادگار بن آئینہ زمانہ کے لئے چھوڑ جاتا ہے، کسی قوم کا اس قانون سے بچنا ناممکن ہے، علم الاثار کی مسلسل تحقیقات سے یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچ چکا ہے کہ تمدن یونان کا ماخذ اشور، اور قدیم مصر ہے، اس میں شک نہیں کہ مصریوں نے بھی اپنے تمدن کی بنیاد اپنے سے پیشتر کی اقوام کے تمدن پر رکھی ہوگی، دنیا کی قدیم ترین اقوام اہل عرب، اہل یونان، رومی، اہل فینیشیا اور اہل ہند وغیرہ نے اپنے سے پیشتر کی قوموں سے تمدن سیکھا کیونکہ ایسا کرنے پر مجبور نہیں، اور یہ تو ناممکن ہے کہ ہر زمانہ میں ہر قوم کو از سر نو اپنا تمدن شروع کرنے کی ضرورت پیش آئے پس لازم ہے کہ ہر قوم اپنے سے پہلے گزری ہوئی قوموں کے تمدن کو اخذ کرے اور اس میں اپنی طرف سے کچھ نہ کچھ اضافہ کرے،

اہل عرب، جن کا تمدن تمام دنیا کی قدیم و جدید اقوام سابقہ و حال میں ایک ممتاز درجہ رکھتا ہے، اس جگہ سے مستثنیٰ نہ رہ سکے، اور ان کو بھی قانون مذکورہ بالا کے مطابق اپنے ماقبل کی اقوام کے اثرات قبول کرنے کی ضرورت لاحق ہوئی، مگر تاریخ عالم کے مطالعہ سے یہ بات واضح ہو گئی ہے کہ بعض قوموں کی فطری ذکاوت اور قوت اختراع اس درجہ ہوتی ہے کہ وہ اپنی پیشرو قوموں کے تمدنی اثرات سے مغلوب ہو کر اس تمدنی مادہ کو جو ان کے ہاتھ آتا ہے تبدیل کر کے اپنے خیالات و حوائج کے مطابق بنالیتی ہیں، اس امر میں نہایت جرات کے ساتھ یہ کہا جاسکتا ہے کہ کوئی قوم اہل عرب سے آگے نہیں بڑھ سکی، بلکہ ان کے بعد بھی جن قوموں نے اس شہور قوم کی تقلید کی وہ بھی سوائے اسکے کہ اقوام مختلفہ کے تمدن سے مختلف باتیں چن لیں کوئی مزید اضافہ نہ کر سکے،

اہل عرب کی تمدنی ترقی کے اسباب | تمام شعبہ جات تمدن میں عربوں کا اس قدر سرعت و مستعدی سے

ترقی کر جانا..... ایسی ترقی جو اہل عرب کو ایک صدی میں حاصل ہوئی، اور دوسری قوموں کو کئی ہزار برس کے بعد بھی حاصل ہونا ناممکن تھا..... یقیناً ہجرت انگیز ہے، اس ترقی ترقی کے اسباب کیا تھے؟ اور کن وجوہ سے یہ قوم اس قدر سرسبز اور کامیاب رہی؟ اس کے جواب میں عرف یہی کہنا کافی ہو گا کہ یہ مذہب اسلام ہی کی تعلیمات کا نتیجہ تھا، جسکی بدولت اس قوم کو، نیز ہر اس قوم کو جو اسکے زیر اثر رہی، اس قدر اعلیٰ و ارفع تمدن نصیب ہوا، اور وہ دنیوی ترقیوں کی اس حد تک پہنچ گئی جہاں پہنچا انسانی ترقی کی آخری حد ہے۔ دنیا کی وہ تمام اقوام جن پر اسلام کا پر تو پڑا، روشنی تمدن سے جگمگا اٹھیں، اسلام اپنے ایمان، عقاید، اور خدا پرستی کے ساتھ جہاں جہاں گیا، علم و حکمت و تمدن اسکے ہمراہ بقیہ عرب، مصر، فارس، شام، اندلس، مراکش، ترکستان، ہندوستان، اسلام جہاں گیا، اس آفتاب تھا جس نے تمام دنیا کو علم و حکمت کی روشنی سے منور کر دیا، اسلام نے اپنے پیروں کے لئے جو احکام صادر کئے ہیں، وہ وہی ہیں جو اس قوم کو جو اسکی پیروی ہے، شائستگی اور تمدن کے اعلیٰ ترین مدارج پر فائز کرنے، اور اس کو دنیا کی تمام قوموں میں ممتاز جگہ دلانے میں پراثر ثابت ہو چکے ہیں، ہم اپنے اس دعویٰ کی تائید میں ایک فاضل امریکن مصنف کی رائے پیش کرتے ہیں، وہ لکھتا ہے :-

”دنیا میں اکثر کامیابی ہی صداقت کا معیار رہی ہے، اہل اسلام اپنے رفتار تمدن کی سرعت اور اسکی شان و شوکت کے ثبوت میں اپنے پیغمبر کی دعوت الہامی کو پیش کر سکتے ہیں.....“

یہ خیال کرنا قطعی غلط نہیں ہے کہ اہل عرب کی ترقی بزدل شمشیر ہوئی، ممکن ہے کہ شمشیر انسان کے مسلمہ عقاید قومی کو بدل دے، مگر وہ انسانی ضمائر پر اثر نہیں ڈال سکتی، اگرچہ



شیر کی بخت قوی ہے مگر اس سے بھی بڑھ کر ضرور کوئی اور قوی چیز ہونی چاہیے قبل اسکے کہ اسلام ایشیا اور افریقہ کی خانگی زندگی میں سرایت کر گیا، قبل اسکے کہ عربی دنیا کی کئی مختلف قوموں کی زبان بن گئی۔

ڈاکٹر ڈریپر کے اس فلسفیانہ استدلال سے ناظرین باسانی اس نتیجہ پر پہنچ سکتے ہیں کہ جس چیز نے مسلمانوں کو دنیا کی تمام قوموں پر فتحیاب بنایا اور انکو اس عظیم الشان تمدن کا بانی بٹھرایا، وہ مذہب اسلام کی پاک تعلیمات بہتین، یہ وہی مذہب اسلام ہی جسکی بدولت قرون سابقہ کے مسلمانوں نے اس قدر رفعت و عظمت حاصل کی تھی، یا آج اسپر پوری طرح عمل پیرا ہونے کی وجہ سے اس تعزذلت و حقیض نکتبت میں پڑے ہوئے ہیں، ان اللہ لا یغیر ما بقوم حتی یغیروا ما بانفسہم،

تمدن یورپ اور اسلام | یہ امر مسلم الثبوت ہے کہ اسلام نے تمدن یورپ پر گہرا اور پائدار اثر ڈالا ہے، اسلام نے یورپ کے لئے ایک ایسی سنگین، دیرپا اور صحیح بنیاد قائم کی جس پر اس نے اپنے تمدن و تہذیب کی عمارت تعمیر کی، یورپ کا موجودہ دور ارتقاء جس نے اسکو اوج کمال پر پہنچا دیا ہے وہ اسلامی اثرات کا ایک بین نتیجہ ہے، جبکہ یورپ کا آسمان قرون وسطیٰ میں چاروں طرف وحشت و جاہلیت کی تاریکی سے گہرا ہوا تھا، ایسے وقت میں اسلام کی نورانی صبح طلوع ہوئی جو تہذیب و تمدن کی روشنی پھیلانی اور تمام آفاق پر اپنا پرتو ڈالتی ہوئی نظر آئی،

فریج مشرق پر و فیسیر سید اہل عرب کی بیش بہا ایجادات اور انکے علوم و فنون کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتا ہے :-

لے انٹیلیکچوئل ڈیولپمنٹ آف یورپ جلد اول صفحہ ۳۴۳، از ڈاکٹر ڈریپر

”ہمارے موجودہ دور تمدن کے ہر ایک شعبہ عمل میں اہل عرب کے اثرات صاف طور پر نمایاں ہیں، نوین صدی عیسوی سے پندرہویں صدی عیسوی تک اس عظیم الشان روپ کی بنیاد پر چکی تھی جو اب تک قائم ہے، قسم قسم کی پیداواریں اور بیش بہا ایجادات جو داغ کی حیرت انگیز فعالیت نے اس زمانہ میں کہیں اور ان کا اثر مسیحی یورپ پر پڑا، اس سے ہمارے اس خیال کو تقویت پہنچتی ہے کہ اہل عرب نے تمام چیزوں میں ہماری رہنمائی کی ہے، ایک طرف ازمنہ وسطیٰ کی تاریخ کے لئے ہم بے اندازہ مواد پاتے ہیں جو سفر ناموں اور سوانح عمریوں میں بکثرت موجود ہے، دوسری طرف ہم بے نظیر عظمت و حرمت اور اصول انجینیئری بالفعل و بالخیال، اور دیگر علوم و فنون میں ان کے اہم اکتشافات کو معلوم کرتے ہیں، کیا یہ سب باتیں ان لوگوں کے کارناموں کو واضح اور نمایاں نہیں کرتیں جو بہت مدت سے حقارت اور نفرت سے دیکھے جاتے ہیں۔

اس سے زیادہ ایک یورپین علم تاج کا ماہر تمدن یورپ پر اسلام کے اثرات کا کیا تذکرہ کر سکتا ہے، اس سلسلہ میں ایک اور یورپین مورخ کا قول یہاں نقل کرتے ہیں، ڈاکٹر گٹاڈلی بان لکھتا ہے :-

”عربوں کا اثر مغرب کی زمین پر بھی اتنا ہی ہوا جتنا کہ مشرق میں ہوا، اور انہی کی بدولت یورپ نے تمدن حاصل کیا“

تمدن یورپ پر اسلامی | تمدن یورپ پر اسلامی اثرات کی ابتدا اصل میں لڑائیوں کے زمانہ سے اثرات کی ابتدا | جو اہل یورپ اور عربوں کے باہمی اختلاط کا زمانہ ہے ہوتی ہے جو یورپ میں تہذیب و تمدن کی اشاعت کا ایک مفید ترین ذریعہ ثابت ہوا، مختلف ذہنی اور دماغی

لے ہنڈریس ہٹری آف دی ورلڈ جلد ۲ صفحہ ۲۷۷ | تمدن عرب ترجمہ ڈاکٹر سید علی بلگرامی صفحہ ۱۵۱۳



کاروائیوں کی ابتدا جن سے یورپ میں علوم و فنون کی تجدید ہوئی اسی زمانہ سے شروع ہوتی ہے جبکہ اہل اسلام ترقی دہندہ کی شمعیں باہنوں میں لئے ہوئے تمام دنیا میں بڑھے جا رہے تھے، اس وقت یورپ سراسر تعصب اور جہالت کے غور غم میں ڈوبا ہوا تھا، اس وقت یورپ کی حالت میں ایک نمایاں انقلاب پیدا ہو گیا، پوپ نے بیت المقدس کو مسلمانوں کے ہاتھوں سے چھڑا لینے کے لئے لوگوں کو ابھارنا شروع کیا، مذہبی جوش نے مسیحی دنیا کو اہل اسلام سے دست درگریاں ہونے کے لئے مسلح کر دیا، بڑے بڑے معرکے اور سخت خونریزیوں ہوئیں جو اس کا لازمی نتیجہ بنیں، لیکن یہ لڑائیاں ایک حد تک مفید ثابت ہوئیں، انہی محاربات صلیبی کی بدولت اسلام کا تمدنی اثر یورپ پر بے انتہا پڑا، محقق لیبان لکھتا ہے

”جو مت ہم ان تجارتی تعلقات اور صنعتی و حرفتی ترقیوں پر جو صلیبیوں کے مشرق جانے سے پیدا ہوئیں نظر ڈالیں تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہی صلیبی جنگیں ہتھیں جنھوں نے یورپ سے دھیانہ اخلاق و ادب کو دور کیا، اور وہ رجحان طبعیت پیدا کر دیا جس پر علمی و ادبی ترقی نے جو یورپ میں دارالعلوموں کے ذریعہ سے شائع ہوئی، وہ اثر ڈالا جو ایک دن یورپ کی نشاۃ الثانیہ کی صورت میں ظاہر ہونا لگتا ہے“

اسلام کا اثر کلیسا پر | روسن کیتھولک چرچ پر ایک مدت تک پوپ کی استبدادی حکومت رہی تھی، وہ جسکو چاہتا سزا سے جابرانہ دیتا، روح القدس کے اس مذہبی پیشوا نے تمام لوگوں کو توہمات باطلہ میں اس قدر پھنسا رکھا تھا کہ وہ اندھوں کی طرح بہکتے تھے، کوراؤ تقلید

۱۵ دیکھو گزہ کی تاریخ تمدن یورپ جلد اول صفحات ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، علوم عرب جرجی زیدان صفحہ ۱۵۱  
تمدن عرب صفحہ ۳۰، ۳۰۶، زبدۃ المعارف فی اصول المعارف صفحہ ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱

ان کا شمار تھا، وہ دین مسیحی کے اس مقدس گروہ (پاپاؤن) کے اشارہ پر اپنی جان تک دینا کوئی بڑی بات نہ سمجھتے تھے، پاپاؤن نے یہاں تک تو اپنے اختیار و طاقت کو ناجائز طور پر استعمال کرنا شروع کر دیا تھا کہ لوگوں سے بڑی بڑی رقمیں بطور رشوت وصول کرتے تھے، پوپ گناہ کا بہترین ذریعہ خیال کیا جاتا تھا، وہ اپنے تئیں اس بات پر فخر سمجھتے تھے کہ پاپاؤن ایک کو حنیت میں پہنچدین اور دوسرے کو دوزخ میں جھونکدین، مختصر یہ کہ اس وقت یورپ کے مذہبی مطلع پر سراسر وحشت و جاہلیت کی تاریکی چھائی ہوئی تھی، اور پیران دین مسیح اپنے ان خونخوار مذہبی پیشواؤں کے ہاتھ سے سخت تکلیف اور عذاب میں مبتلا تھے مگر جبکہ ان کو مسلمانوں سے، بذریعہ صلیبی جہادات کے سابقہ پڑا، اور انھوں نے اسلامی اسپرٹ کا شاہدہ کیا اور ان اخلاقی باتوں کو ملاحظہ کیا تو انکی آنکھیں کھل گئیں، انھوں نے پوپ کی اس جاہلانہ خود مختاری اور ظالمانہ حکومت کو توڑ ڈالنے اور اسکے نا انصافانہ اور غیر واجبی قوانین سے انحراف کرنے کا مصمم ارادہ کر لیا، اسلام کے اصولوں نے انکے دلوں میں کنب کر نہایت عمدہ اثر پیدا کیا، لیکن ایک مدت طویل کے انقیاد و اطاعت سے اب ان میں وہ اخلاقی جرأت تو باقی نہیں رہی تھی کہ وہ عیسائیت کو اسلام سے تبدیل کر لیتے تاہم جو سبق کہ انھوں نے اسلام سے سیکھا وہ انکی مذہبی آزادی کے لئے ایک طویل سلسلہ جنگ و جدال کا ذریعہ ثابت ہوا، اور بتدریج یہی اسباب باعث ہوئے اس مذہبی انقلاب اور ان مذہبی خون ریزوں کے جنہیں سے مذہب پرولٹنٹ پیدا ہوا۔

۱۵ تمدن عرب صفحہ ۳۰، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱



پہلے مارٹن لوتھر کے دل میں کیتھولک چرچ کی اصلاح کا خیال پیدا ہوا، یہی مارٹن لوتھر جو فرقہ پرستوں کا بانی ہوا، اٹلی کی یونیورسٹیوں میں تعلیم پاتا تھا، اور ان دارالعلوموں میں جیسا کہ تاریخی تحقیقات سے پتہ چلتا ہے، ارسطو ایسی اور عربی فلسفہ کا درس دیا جاتا تھا۔ ایک بات جو لوتھر کی نسبت قابل بیان ہے وہ قرطبہ، اور طلیطلہ میں اسکا جانا ہے جو اس وقت اسپین میں علوم عربی کے مرکز خاص تھے، اس لئے یہ کہنا بیجا نہ ہوگا کہ مذہب اسلام ہی کے مطالعہ سے کیتھولک چرچ میں اصلاح کا خیال لوتھر کو ہوا۔

اسلام کا اثر یورپ | یہ امر بالکل قرین قیاس ہے کہ فاتح قوموں کا اثر ہمیشہ مغتوح قوموں پر کے اخلاق پر کیا باعتبار مذہب اور کیا بلحاظ اخلاق و معاشرت ہر حیثیت سے کچھ نہ کچھ ضرور پڑتا ہے، چنانچہ جب اہل اسلام اپنے زمانہ صعود میں مغربی اقوام کے ساتھ سروکار آ رہے، اور فاتحانہ حیثیت سے ان کے ممالک میں داخل ہوئے تو ایک عرصہ دراز کے باہمی اختلاط اور میل جول سے ان کی زندگی کے ہر شعبہ عمل میں نمایان اثر پڑا۔

ڈاکٹر لی بان لکھتا ہے :-

”تمدن اسلامی کا بہت ہی زبردست تسلط تمام عالم پر رہا ہے، مگر اس تسلط کے بانی صرف عرب تھے، مذہب مختلف اقوام جنھوں نے ان کے مذہب کو اختیار کیا، عرب کے تسلط اخلاقی نے یورپ کی ان اقوام وحشی کو جنھوں نے رومیوں کی سلطنت کو تہ دبالا کیا، انسان بنادیا، ان کے علمی اور دماغی تسلط نے یورپ کے لئے علوم و فنون اور ادب

سے بہتر قرآن مجید کا مطالعہ کیا تھا ان کی شہادت خود اس کا ترجمہ قرآن (بزبان لاطینی) ہے جو آج بھی دستیاب ہوتا ہے، اسپین ذرا بھی شک نہیں کہ وہ علوم اسلامیہ سے اچھی طرح واقفیت رکھتا تھا۔ اسے عرب ہوں یا دیگر اقوام اس سے ہمیں سروکار نہیں ہے، دیکھنا یہی ہے کہ وہ مسلمان تھے، پھر چاہے وہ عرب ہوں یا دیگر اقوام

دانش کا جس سے وہ بالکل ناواقف تھا، دروازہ کھول دیا، اور چہ صدی تک یہی عرب ہمارے استاد اور ہمیں تمدن سکھانے والے رہے۔“

اس کے متعلق ڈاکٹر موصوف، خاص اپنی تحقیق سے اس نے جو نتیجہ نکالا ہے اور جس میں ایک بہت بڑے مذہبی معنف موسیو بارٹھلمی سینٹ ہلیر کو اپنے ساتھ شریک کر کے اس کی کتاب متعلقہ قرآن میں اس نے جو کچھ لکھا ہے اس کو اپنے خیال کی تائید میں پیش کرتے ہوئے اس طرح رقمطراز ہے :-

عربوں کی معاشرت اور ان کی تعلیم نے ہمارے زمانہ متوسط (مڈل ایجز) کے امراء کی زبان عادتوں کو درست کیا، اور یہ سردار بلا اسکے کہ ان کی بہادری میں کچھ فرق آتا ایسے اخلاق سیکھ گئے جو انسان میں اعلیٰ درجہ کی وقعت اور قدر رکھتے ہیں یہ امر نہایت مشکوک ہے کہ صرف مذہب عیسوی وہ کتنا ہی نیک کیوں نہ ہو ان میں یہ ایسے اخلاق پیدا کر سکتا تھا۔“

مقام نے یورپ کو عورتوں | آج کل کے اکثر عیسائی مشنری ہماری عورتوں کے مبتذل حالت کو دیکھ کر براؤ کرنا سکھایا دیکھ کر یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ اسلام نے عورت کو ہمیشہ مبتذل حالت میں رکھا مگر جس شخص کو مذہب اسلام کا سرسری علم ہو گا وہ ضرور اقرار کرے گا کہ عورت کا زور جب اسلام میں ہے وہ کسی مذہب میں نہیں ہے، اہل یورپ کو آج اس امر کا اعتراف کرنا چاہیے کہ اسلام نے ان کو عورتوں کے ساتھ برتاؤ کرنا سکھایا، اور انسانی تاج کے اس تہذیب میں ان کے لئے فلاح و بہبود کی راہ نکالی جبکہ وہ دنیا میں وحشیوں سے بہتر نہ تھے۔

اہل یورپ کی ہیئت اجتماعیہ کے ضوابط و آئین کے گہرے مطالعہ سے یہ بات منکشف



ہو جائیگی کہ اس زمانہ میں صنف نازک کی حالت نہایت قابل رحم تھی، ان کے حقوق پامال کئے جاتے تھے، وہ کسی ترکہ یا املاک کی وارث نہ سمجھی جاتی تھیں، حتیٰ کہ نکاح کے بعد بھی انکو کسی چیز کی جو خود انکی ملکیت سے ہوتی، خرید و فروخت کا کوئی حق حاصل نہ تھا، غرض کہ وہ غلاموں سے بدتر تھیں، اور بچے پیدا کرنے کی مشین، خیال کیجاتی تھیں ان لوگوں کے مذہبی احکام اس ظالمانہ سلوک کی روک تھام نہ کرتے تھے، یہ صرف اسلام ہی تھا جس نے فریق ثانی کی ارتباطی و تمدنی حالت میں ایک خوش آئند انقلاب پیدا کر دیا، اسلام نے دونوں فریقوں کے درمیان مساوات قائم کرنے کے اصول بتلائے، لہذا قال اللہ تعالیٰ

ولھن مثل الذین علیھن

تکونن ہاری عورتوں پر اور انکو تمہرے حقوق حاصل ہیں

عاشروھن بالمعروف

عورتوں کے ساتھ عمدہ زندگی بسر کرو

عورتوں کے ساتھ گفتگو کرنے میں انکی عزت و حرمت کے خیال رکھنے کا حکم بھی اسلام ہی نے دیا ہے،

قولوا لھن مقلو معرفا

ارشاد نبوی ہے:-

خیرکم خیر لئنا شکم

اس سے بڑھکر یہ کہ

الجنت تحت اقدام الامہات

جنت مان کے قدموں کے نیچے ہے،

پیغمبر اسلام کی یہ پاک اور مقدس تعلیم "عورت" کے رتبہ کا نقش دل پر بٹھائی ہوئی ہے

اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اسلام میں عورتوں کا کیا درجہ ہے،

آج یورپ کو بڑے فخر کے ساتھ اس بات کا دعویٰ ہے کہ جو رتبہ عیسائی دنیا نے

ہر کس ازدست غیر می نالد سعدی ازدست خویشتن فریاد

لیکن مذہب اسلام نے جن اصولوں پر عورتوں کا درجہ قائم کیا ہے وہ ایسے عمدہ اور باغنا بطہ ہیں کہ آج تک دنیا سے اسلام میں خدا کے فضل سے کوئی گروہ ایسا پیدا نہیں ہو سکا اپنے ناخن بڑبا بڑا کر اپنے ہمقوم دہم مذہب مردوں کے گلوں پر چھری اور خنجر کی جاسے جھونے کی ضرورت پڑی ہو، فاعتبروا یا اولی الابصار

اور انسان کو غلامی ایک دوسرا نکتہ جو قابل بیان ہے اور جو مدت تک موضوع بحث رہا ہے ہے جو کیا کس نے؟ وہ مسئلہ غلامی ہے، رسم غلامی کے خلاف تحریک کریں والوں نے جھونے

اس جابرانہ فعل کی بربادی میں نمایان حصہ لیا، اس الزام کو مسلمانوں کے سر ٹھوپ دیا، لیکن نے اس بات کو پیش نظر نہیں رکھا کہ غلامی کو جو اسلام نے جائز رکھا وہ بالفعل ایسی ہی نہ تھی جو عیسائیت نے بہت ہی قریب زمانہ میں جائز رکھی تھی یا وہ امریکین غلامی جیسا کہ بعد ۱۸۶۵ء کی مقدس لڑائی سے ہوا۔

اسلام نے گد غلاموں کو قطعاً آزاد نہیں کر دیا مگر رحم و انصاف کے لحاظ سے ایسے انہضات طبعی مسئلہ غلامی میں کئے کہ جن سے غلاموں کی حالت زیادہ مضبوط و مستحکم ہو گئی



اور سچ پوچھئے تو ایک برائے نام غلامی تھی جسکو غلامی کہنا سراسر بے انصافی ہی تھی اور یورپ  
میں رومی تمدن کا بہترین زمانہ گزرا ہے اسوقت کے غلاموں کی قابل رحم حالت کا اندازہ  
عبارت ذیل سے بخوبی ہو سکیگا:-

”مہل رومن لاکے مطابق آقا کی حکومت غلام پر اسقدر وسیع تھی کہ وہ چاہے اسکو  
مارے یا جلادے، اسکو کسی قسم کی ملکیت پر قابض ہونے کا حق حاصل نہ تھا، اور جو چیزیں  
اسکی ضروریات کی ہوتیں وہ سب آقا کے قبضہ و تصرف میں رہتیں، فوجی ملازمت یا کسی  
ریاستی عہدہ میں داخل ہونے پر غلام کو سزا سے موت دیجاتی تھی، اسکو عموماً عدالت میں  
بطور گواہ پیش ہونے کا حق حاصل نہ تھا، اور قانون تعزیرات کا جربانہ غلام کیلئے سخت ترین  
ہوا کرتا تھا۔“

سطور محولہ بالا سے صرف یہ دکھانا مقصود ہے کہ یورپ کی تاریخ میں رومی تمدن کا  
بہترین زمانہ گزرا ہے، اور ایسی تمدن حالت میں بھی یورپ نے غلاموں کے ساتھ ایسا  
خالمانہ سلوک روا رکھا، اسلئے یہ کہنا کچھ مبالغہ نہ ہوگا کہ نسبتاً بہت ہی قریب زمانہ گزرا ہے کہ  
یورپ بتندل غلامی کی حالت میں بننا تھا،

اسلام نے جو حقوق غلاموں کے لئے مقرر کئے ہیں وہ وہی ہیں جو عوام الناس کے ہیں  
اسلام میں آج کا غلام کل کا ذریعہ ہوتا ہے، وہ بغیر کسی حرج کے اپنے آقا کی لڑکی سے شادی  
کر سکتا ہے، اور اسکے خاندان کا سرپرست ہو سکتا ہے، اکون نہیں جانتا کہ فضل بن ربیع  
ذریعہ ہارون الرشید اسکا ایک خانہ زاد غلام تھا، جو لوگ تاریخ اسلام سے ذرا بھی واقفیت  
رکھتے ہیں وہ بخوبی جانتے ہونگے کہ اسلام میں غلاموں نے سلطنتیں قائم کی ہیں، اکون نہیں

لے انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۲ صفحہ ۲۱۹، لے نائینٹھ ستمبر ۱۸۹۵ء سیرامیر علی کا مضمون ”اسلام“ صفحہ ۸۹

دائف کہ محمود غزنوی کا باپ سبکتگین ایک غلام تھا، ہندوستان میں قطب الدین دہلی  
کا سب سے پہلا بادشاہ گزرا ہے وہ غلام ہی تو تھا، جسکے خاندان کے سلاطین آج تک  
غلام بادشاہ کہلاتے ہیں، کیا عیسائیت تواریخ کے صفحات پر غلاموں کے ساتھ ایسی  
سادات کی نظیر پیش کر سکتی ہے؟

اس سادات پہ ہے معتبر اسلام کونا ز نہ کہ یورپ کی سادات کہ ظلم اکبر  
”اسلامی غلامی“ کے متعلق ہم ایک متعصب عیسائی معنف کا قول بیان نقل کرتے ہیں:-  
”سب سے عجیب تر امر یہ ہے کہ اسلام میں غلاموں کی حالت کم تنزل رہی ہے، غلام  
خاندانوں نے معتد بہ زمانہ تک مصر اور ہندوستان میں حکومتیں کی ہیں، اول لذر ملک  
میں ترقی کے لئے غلامی ایک لازمی ابتدا رہی ہے، اور حکومتیں معلوم ہوتا کہ ان فرمانروانوں  
کی اصلیت (غلامی) سے رعایا کو انکی طرف کبھی حقارت اور نفرت کا احساس بھی ہوا ہو۔“

احکام قرآنی، ابطال غلامی کے لئے کسقدر عمدہ اور قابل عمل ہیں، اسکا اندازہ اس سے  
ہو سکتا ہے کہ ۱۸۱۶ء میں مسٹر چرچرڈسن نے برٹش انڈیا میں استیصال غلامی کا بل انڈیا  
کونسل میں پیش کرتے ہوئے کہا تھا کہ:

”غلاموں کی آزادی کے لئے یہ امر نہایت ضروری ہے کہ ہندو شاستر کے عوض  
قرآن مجید کو رکھا جائے۔“

جمہوریت اسلام اور یورپ | اسلامی احکام سے صاف مترشح ہے کہ وہ جمہوریت کا بہت بڑا حامی ہے  
”اس مطلق العنانی اور استیلا شخصی کا باطل مخالف ہے، جو ہیئت اجتماعیہ کے امن  
اور امن میں خلل انداز ہو، اور اسکی ترقی کی بنیاد کو متزلزل کر دے، اگرچہ استبدادی حکومت  
لے محمد نریم مصنفہ مارگویتھ صفحہ ۸۹



مدت دراز تک مسلمانوں میں رائج رہ چکی ہے، لیکن اس سے اسلامی تعلیم پر کوئی حرج نہیں آسکتا، اسلام نے جہدِ جمہوریت پر زور دیا ہے، اسکی اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ خاص شائع اسلام (علیہ الصلوٰۃ والسلام) کو یہ حکم دیا گیا کہ:

و شاور صمفی الامر انہ (مسلمانوں سے) معاملات میں شور و کراہ

اور اس تعلیم کے عملی نمونہ کی مثال کے لئے صرف یہ کہہ دینا کافی ہے کہ آنحضرت صلم نے اپنے بعد اپنا کوئی جانشین یا غلیفہ نامزد کرنا پسند نہ فرمایا،

فی زمانہ اہل یورپ کو اس بات پر گہنڈ ہے کہ انکی حکومتوں میں جمہوریت کا عنصر غالب ہے، استبدادی اور شخصی سلطنت سے یورپ کو تقریباً ایک یا دو صدی سے نفرت ہونے لگی ہے، اور اگرچہ اسکو مصلحین اور احرار وطن کی ذاتی کوششوں کا نتیجہ خیال کیا جاتا ہے لیکن تاریخ کے ماہرین بخوبی واقف ہیں کہ یہ اسلام ہی کی مقدس تعلیم کے اثرات کا سبب تھا کہ یورپ حکومت اور جہان بینی کے ان ضد البطو آئین کو سمجھنے لگا اور ایک مدت مدید کے بعد اسکو اصلاح حکومت کا خیال پیدا ہوا،

مذہبی نقطہ خیال سے مذہب عیسوی طریقہ (حکومت) کو جائز کہتا ہے اور انجیل مقدس نے بھی اسی کی ہدایت کی ہے، جبکہ فرقان جمید انتخاب (الکشن) کی تعلیم دیتا ہے، عیسائیت نے طریقہ تقرر کے لئے جو حکم دیا ہے وہ ذیل کی عبارت سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے،

”و من کثیر لاک چرچ کی سب سے نمایان خصوصیت اسکا استبدادی حکومت (Ecclesiastical authority) پر زیادہ زور لگانا ہے“

## فتاویٰ ابن تیمیہ

از مولوی ابوالحسنات ندوی

(۱)

اسلام کی تاریخ سیکڑوں، ہزاروں لاکھوں علماء، فضلاء اور ائمہ و مجتہدین کے روشن کارناموں سے لبریز ہے، اس میں محدثین کرام کی وہ مقدس جماعت بھی ہے جس نے رسول اللہ صلم کے اتوال افعال کو مشرق سے لیکر مغرب اور جنوب سے لیکر شمال تک پہنچایا، مفسرین کا وہ برگزیدہ گروہ بھی ہے جس نے اپنی پیہم کوششوں سے قرآن مجید کی تعلیمات اور اسکے مواعظ و حکم کو خواص سے عوام تک میں پھیلا دیا، اور پھر قابل احترام فقہاء کا وہ وسیع حلقہ بھی ہے جس نے مینار پیدا ہونے والے سئے سئے تمدنی مسائل کو اسلامی قالب میں ڈھالنے کی قابل قدر کوششیں کیں۔

لیکن انکے علاوہ ایک اور چھوٹی سی مقدس جماعت بھی ہے جس نے ان سب سے زیادہ ضروری خدمت انجام دی ہے، اس میں شبہ نہیں کہ احادیث کی اشاعت، قرآن مجید کی تعلیم اور فقہی اجتہادات ہی چیزیں ہیں جنکا نتیجہ اسلام کی توسیع و اشاعت ہے، اسلام بطرح اٹھا بڑھا، اور وقتہ عرب و عجم میں پھیل گیا، اسکی اس حیرت انگیز ترقی میں انہیں چیزوں کو دخل ہے، تاہم اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ بطرح اسلام ترقی کرتا گیا، نئی نئی قومیں اسکی حلقہ بگوش ہوتی گئیں، مختلف عقاید و مختلف مذاہب کے افراد اپنے قدیم عقیدہ و مذہب سے الگ ہو ہو کر اس میں شامل ہوتے گئے، اسی طرح نہایت



غیر محسوس طریقہ پر اسکی سادہ تعلیمات میں گوناگون رنگ آمیزیان بھی ہوتی گئیں کہ جسے حیرت کی بات ہے کہ وہ دین جس نے شرک کا ہلکے سے ہلکا نقش بھی مٹا دیا تھا، جسکا ہندو پیرودن اپنی تین امداد رنگتے حیدین رنگ لیا تھا کہ اس درخت کو بھی جسکے پنجے جناب سولہ صلعم نے بیعت لی تھی، اور جسکو اسی خصوصیت کی بنا پر کچھ لوگ وقعت و محبت کی نگاہ سے دیکھنے لگے تھے، محض اس بنا پر کہ تو ادیا کہ اسلام میں کہیں خدا پرستی کے عوض شجر پرستی نہ شروع ہو جائے، جب ہندوستان میں پہنچا تو اسکی یہ حالت ہو گئی کہ کہیں کسی درویش کی جریب، کہیں کسی بزرگ کی عبادت کہیں کسی صاحبِ دل کا نقش قدم مستحقِ سجدہ و چہرہ سالی سمجھا جانے لگا۔

جب تغیر و انقلاب کا یہ حال ہو تو ضرورت تھی کہ انہی علمائے دین میں سے ایک جماعت ایسی بھی اُٹھے جسکا ہاتھ صرف اسلئے ہو کہ اسلام کے موقع تعلیمات میں جو نقوش مردِ پیام یا اور دوسرے حالات کی وجہ سے پیدا ہوں انکو مٹاتا رہے۔ یہ جماعت پیدا ہوئی اور اس نے نہایت مستعدی سے اپنے فرائض انجام دیئے، علامہ ابن تیمیہ اسی جماعت کے نمایان اور گرم رکن ہیں۔ علامہ کی ساعی جلیلہ کا تفصیلی تذکرہ کرنا تو اس خوش نصیب انسان کا فرض ہو گا جسکے لئے آپکی سوانح عمری لکھنے کا فخر مقدم ہو، لیکن بیان پر اجمالاً یہ کہا جاسکتا ہے کہ ساتویں صدی ہجری میں زمانہ جس رخ پر جا رہا تھا وہ چاہتے تھے کہ اسکی باگ موڑ کر اسکو جنابِ سالناب اور صحابہ کرام کے عہدِ زہین سے ملا دین کہ ایک مرتبہ چشمِ روزگار کے سامنے پہلی صدی ہجری کا مبارک زمانہ اپنے پورے سرد سامان کے ساتھ پھر آجائے، پیش نظر مجموعہ فتاویٰ اس بیان کی مفصل تائید ہے۔

اگرچہ علامہ بدر کی زندگی مصائب و مشکلات کا ایک وسیع سلسلہ ہے، تنگ نظر

مجدل، اور متعصب علمائے زمانہ کے ہاتھوں وہ برابر قبلا سے مصائب رہے، انھوں نے قید و نظربندی کی کڑیاں بار بار جھیلیں۔ لیکن جُبْتُ یوسف کی تاریکی اور قید خانہ کی معیشت گریز نفاذ کے سلسلہ اعمال کو درہم برہم نہ کر سکی، وہ قید خانہ سے بھی لوگوں کو علمی و دینی فیض پہناتے اور شکلِ مسائل میں فتویٰ دیتے رہے، گو قید خانہ میں کتابیں نہیں ہوتی تھیں لیکن ان کا دماغ خود ایک وسیع کتب خانہ تھا۔ حالتِ قید میں بھی بہت سے اہم اور شکلِ فتاویٰ زمانہ نے قلم برداشتہ کئے ہیں، اور یہ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ آخر وہ کس طرح لکھتے تھے، آخر ہنرِ قلم کی حکم بھی دیدیا گیا تھا کہ قید خانہ میں علامہ کے پاس قلم و دوات بھی نہ رہنے پائے چنانچہ اسوقت آپ مجبور ہو گئے، اور آپ نے یہ آخری سطر کویلے سے دیوار پر لکھی کہ

”اگر ہم کو کوئی اصلی سزا دی گئی ہے تو وہ یہی ہے“

ایک طرف ان حالات کو اور دوسری طرف ان فتوؤں کو دیکھو جنکی سطر سطر قرآن مجید سے استنباطِ احادیث سے استدلال اور اقوالِ علمائے سلف کی تائید و استناد سے معمور ہے تو سخت حیرت ہوتی ہے کہ خدا نے انکو کس خاص قسم کا دماغ عطا فرمایا تھا، کہ ہمہ وقت آیاتِ قرآنی انکی نظر میں، احادیثِ نبوی انکے دماغ میں اور اقوالِ علمائے سلف انکی زبان پر رہتے تھے، ساتویں صدی ہجری کے ایک حنفی عالم شمس الدین ابن کجوری نے علامہ کو مصداقِ سچے چھڑانے کے لئے ایک محضر لکھا تھا جس میں یہ عبارت تھی کہ

”تین سو برس سے ابن تیمیہ کا کوئی مہسر نہیں پیدا ہوا۔“

یہ بالکل صحیح ہے لیکن اب اسپر پچھلی چہ صدیان بھی بڑھادینا چاہئیں۔ علامہ کی فتاویٰ مزایا کرتے تھے کہ میں علمائے اسلام میں سے ہر ایک کا مبلغ علم بتا سکتا ہوں اور یہ بھی کہہ سکتا ہوں کہ انکی فتوات کہاں سے ماخوذ ہیں، لیکن علامہ ابن تیمیہ اور مورخِ سعودی (یا مقریزی) میرے اس



کلیہ سے مستثنیٰ ہیں۔

علامہ شبلی نعمانی نے سلسلہ مجددین اسلام میں علامہ ابن تیمیہ کو سب سے مقدم کہا ہے اور ایک مضمون میں انکی کیفیہ روح حیات بھی لکھی ہے، اسی مضمون کی تہذیب میں فرماتے ہیں: مجددیہ فارم کے لئے تین شرطیں ضروری ہیں:

(۱) مذہب یا علم یا سیاست میں کوئی مفید انقلاب پیدا کر دے۔

(۲) جو خیال اسکے دل میں آیا ہو کسی کی تقلید سے نہ آیا ہو بلکہ اجتہاد ہو،

(۳) جہانی مصیبتیں اٹھائی ہوں، جان پر کھیلا ہو، سرفروشی کی ہو،

علامہ شبلی نے اپنے اس مضمون میں شرط اول کے ”سیاسی انقلاب“ اور شرط سوم سے متعلق واقعات کو تو دکھایا ہے لیکن بقیہ پہلورہ گئے ہیں، اب یہاں اس مجموعہ فتاویٰ میں جن امور کی تصریحات مل سکتی ہیں، انکو دکھانے کی ہم کوشش کریں گے۔

فتاویٰ کا یہ مجموعہ چار ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے، اور انکو مصر کے (فخر التجار) نے اپنے معارف سے چھپوایا ہے، جذبہ علم پرستی و خدمت دین کا کرشمہ دیکھو کہ انھوں نے انکو حصول زر کا ذریعہ نہیں قرار دیا بلکہ اسکی تمام جلدیں وقف کر دیں تاکہ مشاہیر علماء، مدارس اسلامیہ، قومی انجمنوں، اور پبلک لائبریریوں میں بغت تقسیم کجا بیٹن، اصل مجموعہ فتاویٰ بڑی کتابی تقطیع کے تقریباً پندرہ سو صفحوں پر مشتمل ہے، تیسری جلد میں مناسب ترتیب کے لحاظ سے رسالہ اقامۃ الدلیل علی البطلان فی تحلیل بھی شامل کر دیا گیا ہے، اور چوتھی جلد کے آخر میں کتاب الاختیارات العلیہ بھی لگا دی گئی ہے، لیکن دراصل یہ دونوں کتابیں بھی علامہ کے فتویٰ ہی ہیں، محض کثرت صفحات کی وجہ سے علیحدہ رسالہ کی صورت میں نہیں اسلئے اس جدید ترتیب کے وقت سلسلہ فتاویٰ میں داخل کر لی گئی ہیں، اور اس طرح کل مجموعہ فتاویٰ دو ہزار صفحات کے لگ بھگ پہنچ گیا ہے۔

فتاویٰ کا یہ مجموعہ عقاید، معاملات اور عبادات سے متعلق مسائل پر مشتمل ہے اور اسلام کی تمام تعلیمات انہی تین شعبوں میں محدود ہے اس بنا پر یہ مجموعہ فقہ اسلام کا ایک مکمل مجموعہ کہا جاسکتا ہے، لیکن افسوس ہے کہ اسکی جمع و تالیف میں فقہی ترتیب کو ملحوظ نہیں کیا گیا ایک ہی جلد منتشر مسائل سے مرکب ہے، عقاید، عبادات، اور معاملات ہر ایک سے متعلق فتاویٰ امین جمع کر دیئے گئے ہیں، اگر یہ ضرور ہے کہ خود بعض فتویٰ چونکہ منتشر مختلف مسائل پر مشتمل ہیں، یعنی یہ کہ سوال کا ایک جزو عقاید سے متعلق ہے، اور دوسرا عبادات سے اسلئے صحیح معنی میں اسکی فقہی ترتیب بہت دشوار تھی، تاہم یہ ضرور ہے کہ موجودہ ترتیب سے زیادہ عمدہ ترتیب بھی دی جاسکتی تھی، مگر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاید جامع فتاویٰ کی نظر اسپر نہ تھی اور اس نے محض سرسری ترتیب پر اکتفا کیا ہے، البتہ تیسری جلد اس عام تسامح سے مستثنیٰ ہے۔ ان ضروری تصریحات کے بعد اب یہیں مجموعہ فتاویٰ کے مواد ترکیبی اور اسکی علمی حیثیت پر نظر ڈالنا چاہیے، لیکن اسپر تفصیلی نظر ڈالنے سے پہلے یہ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ مجموعہ فتاویٰ کی اجمالی خصوصیات کو علیحدہ لکھ دیا جائے تاکہ آئندہ تفصیلات کے سمجھنے میں سہولت ہو۔

### فتاویٰ کی اجمالی خصوصیات

(۱) اسلام میں سب سے مقدم چیز قرآن مجید ہے، اسکے بعد احادیث نبویؐ اسکے بعد صحابہ کا طرز عمل، اور پھر ائمہ و مجتہدین کی رائیں، اسلئے ہر صاحب فتاویٰ مجبور ہے کہ وہ اس ترتیب کو ملحوظ رکھے، لیکن بد قسمتی سے تیسری صدی ہجری کے بعد تقلید کے غیر معتدل داج نے آثار و روایات کو آہستہ آہستہ قرآن و حدیث کی طرف سے لوگوں کی توجہ ہٹتی گئی اور ادھر کئی سو برس سے یہ حالت ہو گئی ہے کہ جب کبھی علماء کرام کے سامنے کوئی مسئلہ پیش کیجئے تو وہ فوراً فقہ کے کسی جزیئہ کی تلاش شروع کر دینگے، اس مجموعہ کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ علامہ ابن تیمیہ



سیارہ قرآن مجید احادیث نبوی اور صحابہ کرام کے طرز عمل کو قرار دیتے تھے۔

(۳) اسلام میں آہستہ آہستہ جو بدعتیں داخل ہو گئی ہیں، انھوں نے اسے اصلی جہالت کو حد تک پہنچا دیا تھا۔ ان بدعات کی تفصیل و تردید کا مواد اس مجموعہ سے زیادہ شاید ہی کسی اور کتاب میں مل سکے۔ ان تفصیلات پر نظر کرنے سے یہ یقینی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ علامہ اس باب میں خاص طور پر سعی و جہد فرماتے تھے، اور انکی یہ کوشش تھی کہ اسلام کی اصلی تعلیمات میں جقدر حذف و اضافہ ہو گیا ہے، اسکا قلع و قمع کر دیا جائے تاکہ وہ پھر اپنے اصلی آب و رنگ میں دنیا کے سامنے جلوہ گر ہو، یہ علامہ کا خاص حصہ ہے، اسلئے ایسے مواقع پر ان کا زور بیان اور زور استدلال اپنی انتہا کو پہنچ جاتا ہے۔

(۴) ان خصوصیات کے علاوہ اس مجموعہ کے مطالعہ سے یہ بھی صاف نظر آتا ہے کہ علامہ کا لفظ انکی قوت اجتہاد اور وسعت و تنوع معلومات بھی خاص شان رکھتے ہیں، متعدد مسائل میں وہ بالکل منفرد ہیں، انھوں نے علماء و فضلاء کے جم غفیر سے الگ رائے قائم کی ہے، بعض مسائل میں اگرچہ دوسروں کے ہنجیال ہیں، لیکن دلائل کی ترتیب و قوت اور طرز استدلال و اجتہاد میں وہ انکی عام صف سے بالکل علیحدہ نظر آتے ہیں، اور اس بنا پر بہت یقین کے ساتھ یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس خاص مسئلہ میں انکی جو رائے تھی وہ کسی کی تقلید نہیں بلکہ انکی قوت اجتہاد کا نتیجہ تھی یہی وہ چیزیں ہیں جنہیں علامہ کی جلالت قدر کا راز پنہان ہے۔

ان اجمالی خصوصیات کی تفصیل و تشریح سے پہلے یہ بتا دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ علامہ کا یہ خاص طرز تحریر و انداز بیان ہے کہ وہ ایک ہی آیت اور ایک ہی حکم کے متعدد پلوان کو ایک خاص استدلال کے تحت ساتھ ساتھ ملحوظ رکھتے ہیں، ایک ہی حدیث سے اپنے دعویٰ کی متعدد مختلف حیثیتوں پر روشنی ڈالتے چلے جاتے ہیں، اسلئے انکو مختلف عنوانات

اس کلیہ سے مستثنیٰ ہیں، وہ اگرچہ ائمہ سلف اور فقہاء مجتہدین کی رائیں بھی لکھتے ہیں اور ائمہ اربعہ کے علاوہ بقیہ تمام دوسرے فقہاء کی رائیوں پر بھی انکی نہایت گہری اور وسیع نظر ہے لیکن وہ ان رائیوں کو قرآن و حدیث و عمل صحابہ کے مقابلہ میں وہی درجہ دیتے ہیں جو دوسرے انکو دینا چاہیے۔

(۲) علما کی تنگ نظری اس حد تک بڑھ گئی تھی کہ وہ اپنے امام اور اپنی جماعت کے کسی دوسرے امام یا کسی اور جماعت کے فقیہ و عالم کی رائے سننا اور دیکھنا بھی گوارا نہ کرتے تھے، موقع کے لحاظ سے خود ہندوستان کا ایک واقعہ یاد آگیا، اور وہ یہ کہ شیخ نظام الدین دہلوی دہلی کو ایک مرتبہ اپنے علمائے عصر سے مناظرہ کرنا پڑا، بنیاد مناظرہ یہ تھی کہ شیخ موصوف سماع ناجائز قرار دیتے تھے، علمائے دربار کے اشارہ سے دربار شاہی میں انکی طلبی ہوئی، وہ تشریف لگے وہاں علما کا بڑا مجمع تھا، ان سے سماع کے عدم جواز پر استدلال و استشہاد طلب کیا گیا، شیخ نے ایک حدیث پیش کی جس سے امام شافعی نے بھی استدلال کیا تھا، دربار کے علماء جو سب کے سب حنفی تھے چیخ اٹھے کہ یہ حدیث امام شافعی کی مستدل ہے جو ہمارے امام کے مخالف ہیں، ہم ایسی حدیث اور ایسی رائے شافعی کو گوارا نہیں کر سکتے، شیخ نظام الدین یہ حالت دیکھ کر دربار سے کبیدہ خاطر اٹھے، اور یہ کہہ کر چلے آئے کہ جس شہر کے علماء میں اس درجہ نفوذ و مساندت ہو وہ تباہ و برباد ہو جانے کے قابل ہے، یہ ہندوستان کا واقعہ ہے لیکن چھٹی اور ساتویں صدی ہجری میں تمام عالم اسلامی کے علماء اسی رنگ میں رنگے ہوئے تھے، البتہ علامہ ابن تیمیہ کی حالت علمائے اسلام کی اس عام حالت سے بالکل مختلف تھی، فتاویٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تمام فقہاء و مجتہدین اور علما کی رائیوں کو پیش نظر رکھتے تھے، انکی تصحیح اور انکی باہمی تبدیل کی کوشش کرتے تھے، اور اپنے مذاق خاص کے مطابق وہ اس تصحیح و تبدیل کا







من دون الله والمسيح ابن مريم وما  
امروا الا ليعبدوا الها واحدا لا اله  
الا هو سبحانه عما يشركون  
اپنا رب قرار دیا حالانکہ انکو صرف خداے واحد کی عبادت  
کا حکم دیا گیا تھا اسکے سوا کوئی خدا نہیں رہا انکے شرک سے  
ہر طرح پاک ہے۔

اور اس تفریق کا سبب یہ ہے کہ ان مفید مشرکین (یہود و نصاری) کے اصل دین کی  
بنیاد اللہ کی بھیجی ہوئی کتاب اور اسکے سچے پیغمبروں کی ہدایات الہامی پر ہے، اور یہ چیزیں  
قطعا اسباب شرک سے برادر منزه ہیں جیسا کہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے،

وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي  
اليه انه لا اله الا انا فاعبدون  
اور تم انبیاء سے پہلے کوئی ایسا نبی نہیں بھیجا جسکو انکی وحی نہ کی ہو کہ  
سوا کوئی اور خدا نہیں پس تم صرف میری عبادت کرو  
ایک اور موقع پر فرمایا،

واصل من ارسلنا من قبلك من رسلنا  
اجلنا من دون الرحمن الهة ليعبدوا  
اور تم انبیاء سے پہلے کوئی ایسا نبی نہیں بھیجا کہ وہ صرف اللہ کی  
دوسرا معبود ہے جسکی وہ عبادت کریں۔  
ایک اور جگہ فرمایا،

ولقد بعثنا في كل ملة رسولا ان اعبدوا  
الله واجتنبوا الطاغوت  
ہم نے ہر امت میں اسلئے نبی بھیجا کہ وہ صرف اللہ کی  
پرستش کریں اور بت پرستی سے بچیں،

لیکن ان اہل کتاب نے کچھ دنوں بعد اس میں تحریف و تبدیل کی اور شرک کا خیالات  
کو داخل دین کر دیا، اسلئے انکے دین کا شرک انکی بدعات کا نتیجہ ہے، اصل دین کا نہیں پس  
اسی حالت میں ظاہر ہے کہ یہ عام مشرکین کی صف میں کیونکر کھڑے کئے جاسکتے ہیں،  
اب رہ گئی یہ آیت،

لا تمسکوا بعصم الكوافر  
اور تم کافر عورتوں کے ناموس پر قبضہ نہ رکھو۔

تو اسکے متعلق کوئی شبہ نہیں اور یہ تصریح کے ساتھ ہر واقف تاریخ شخص کو معلوم ہے کہ  
ان کافروں سے مقصود خاص وہ چند مشرک عورتیں ہیں جو مسلمانوں کے قبضہ میں تھیں اور وہ اہل  
کتاب میں سے نہ تھیں اسلئے اس آیت کو اس سمجھ میں کوئی دخل ہی نہیں ہے،

ایک مقام پر صبر و رضا کے متعلق لکھتے ہیں کہ رضا کی دو قسمیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ  
انسان کو خدا اور رسول نے جس کام کے کرنے کا حکم دیا اسکو کئے اور جسے بچنے کا حکم دیا اس سے بچے،  
یعنی وہ اپنی خواہش و عمل کو تامل خدا اور رسول کے ارشاد کے تابع کر دے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

والله در رسول الحق ان يرضوا  
ایک اور آیت میں فرمایا،

ولو ائذ رضوا ما اتاهم الله ورسوله  
وقالوا احبنا الله سيوتينا الله من فضله  
کاش وہ اس چیز پر رضوا اور اسکے رسول نے دی ہے  
راضی رہتے اور یہ کہتے کہ ہمیں اللہ کافی ہو عنقریب خدا ہمیں  
اور رسولہ انا الی اللہ سوا غبون  
اپنا فضل عطا کرے گا اور ہم اللہ ہی کی طرف جھکنے والے ہیں،

علامہ فرماتے ہیں کہ یہ رضا واجب ہے اور اسی لئے خدا نے ذیل کی آیت میں ان لوگوں کی  
جفوں نے اس پر عمل نہیں کیا مذمت بیان کی ہے،

ومنهم من يلزمك في الصلوات فان  
اعطوا منها رضوا وان لم يعطوا  
ان میں کچھ لوگ ہیں جو صلوٰۃ کے بارہ میں تجھے عیب  
لگاتے ہیں پس اگر تو اس میں سے کچھ انہیں دے تو خوش  
ہو جاتے ہیں اور اگر نہ دے تو غضبناک ہو جاتے ہیں۔

رضا کی دوسری قسم یہ ہے کہ انسان مصائب جیسے فقر، مرض، تنگ حالی وغیرہ کو خوشی  
خوشی برداشت کرے، اسکی نسبت علماء کی دو رائیں ہیں، ایک یہ کہ واجب ہے، اور دوسری یہ کہ  
مستحب ہے، لیکن صحیح یہی ہے کہ یہ واجب نہیں، البتہ صبر واجب ہے، جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



حضرت ابن عباس سے فرمایا،

ان استطعت ان تعمل بالرضا مع اليقين فان لم  
تستطع فان في الصبر على ما نكروا خيرا كثيرا  
ان کے علاوہ رضا کا ایک تاریک پہلو یہ بھی ہے کہ انسان کفر و ایمان، بصیئت و طاعت  
اور خیر و شر ہر چیز کو من جانب اللہ سمجھ کر ہر ایک سے راضی ہو، علامہ فرماتے ہیں کہ یہ رضا نہ وہ چیز  
ہے نہ مستحب بلکہ داخل بصیئت ہے اب اس پر وہ ذیل کی متعدد آیتوں سے دلیل لاتے ہیں  
”ولا يرضى لعباده الكفر“  
خدا اپنے بندوں کے لئے کفر کو نہیں پسند کرتا۔

فان ترضوا عنهم فان الله لا يرضى  
عن القوم الفاسقين،  
تم لوگ ان سے راضی تو ہو لیکن خدا فاسقوں سے  
راضی نہیں ہو سکتا،

ذلك بانهم اتبعوا ما اسخط الله وكرهوا  
رضوانه فاجطاعوا لهم  
یہ اس لئے کہ ان لوگوں نے خدا کی ناپسندیدہ امور کی پیروی کی  
اور اس کی پسندیدہ چیزوں کو ناپسند کیا پس اس نے ان کے اعمال کو پسند نہیں کیا

وعدا الله المنافقين والمنافقات والكفار  
نارجنم خالدین فیھا وہی حبسہم  
اللہ نے منافقین، منافقات اور کفار سے جہنم سے کی آگ کا  
وعدہ کیا ہے جہنم وہ ہمیشہ رہیں گے اور یہی ان کے لئے کافی ہے

اسی سلسلہ میں آگے چل کر تحریر فرماتے ہیں کہ صوفیہ کا ایک گروہ اسی غلطی میں پڑ گیا ہے اور کہتا ہے کہ  
تمام کائنات کا خالق خدا ہے، پس اس کی رضا ان تمام چیزوں کی رضا کے ساتھ جو اس نے پیدا کی ہیں  
البتہ ہے، یہ وہ منزل ہے جہاں کفر و اسلام، صلاح و فسق اور طاعت و عصیان کی تفریق مست  
ماتل ہے، اسی بنا پر بعض صوفیاء کا قول ہے،

محبة نار تحرق من القلب كل ما سوى  
جلادتی ہے،  
محبت وہ آگ ہے جو قلب سے مراد محبوب کے سوا ہر شے کو  
راد المحبوب،

بعضوں کا قول ہے،

الكون كله مواد المحبوب  
دنیا تمام تر محبوب کی مراد ہے،

علامہ فرماتے ہیں کہ یہ گروہ سخت گمراہی میں پڑ گیا ہے اور اس نے خدا کے ارادہ دینی و  
ارادہ کوئی بین تفریق نہیں کی، جس کا نتیجہ یہ ہے کہ مامور و مخطور اور اولیاء اللہ اور اعداء اللہ کو  
یہ پہچان سکا، اس نے مسلم و کافر، مفسد و مصلح کو ہمہ تنہ قرار دیا، اور وہ متعین کو ناجردن اور  
یکناہون کو گناہگاروں کی صف میں جگہ دیتا ہے، اور ان سب کا حاصل یہ ہے کہ امر و نہی،  
دعوت و عید اور تمام دیگر امور شرعیہ کا دفعہ غائے ہو جاتا ہے، اور تمام مذہبی احکام یکساں معطل  
ہو جاتے ہیں، اور ستم ظریفی یہ ہے کہ وہ اس کا نام ”عرفان حقیقت“ رکھتا ہے، اگر یہی عرفان حقیقت  
ہے تو اس سے کفار و بت پرست بھی نا آشنا نہ بنے، خود قرآن مجید اس پر شاہد ہے،

ولكن مثلهم من خلق السموات والارض  
يقولن الله  
اگر تم انہی پوچھو کہ آسمان و زمین کیس نے پیدا کیا تو  
کہیں گے اللہ نے۔

قل لمن الارض ومن فیھا ان كنتم  
تقولون سیقولون الله  
اگر تم جانتے ہو تو بتاؤ کہ زمین اور جو کچھ اس میں ہے کس کے لئے ہے  
وہ کہیں گے اللہ کیلئے،

اگر حقیقت اسلام در جہان این است  
ہزار خندہ کفر است بر مسلمان  
ایک سوال یہ ہے کہ شریعت کا کہیلنا جائز ہے یا ناجائز؟ عام جواب یہ ہے کہ شریعت اگر کسی  
واجب و فرض عمل کے ترک یا تاخیر یا کسی حرام فعل کے صدور کا ذریعہ ہو تو وہ قطعاً حرام و شدائد  
کون سمجھو کہ اگر اس کی وجہ سے نماز میں تاخیر ہو اور نماز اپنے نہایت آخری وقت میں ادا کی جائے تو  
اس کا کہیلنا قطعاً حرام ہے، اب اس پر علامہ کا استدلال دیکھو، وہ اور علما کی طرح اقوال الناس پر  
کٹنا نہیں کرتے بلکہ قرآن و حدیث سے دلیل لاتے ہیں، فرماتے ہیں۔



”انما الخمر والميسر“ میں ”ميسر“ سے مفقود حرف تمار (یعنی ہر وہ کھیل جس میں شرط ہو کہ غالب مغلوب سے کچھ لیکام کی صورت ہے یعنی اسکی حرمت اس سبب سے ہوگی کہ اس میں اکل مال یا باطل کی صورت پائی جاتی ہے اور اسی بنا پر اصحاب شافعی میں سے ایک جماعت نے نزد کو بھی اگر اس میں معاوضہ کی شرط نہ ہو تو حرام نہیں قرار دیا ہے۔“

علامہ فرماتے ہیں، امام شافعی سے مخصوص یہ ہے اور ان کا ظاہر مذہب بھی یہ بتلاتا ہے کہ نزد مطلقاً (یعنی اگرچہ معاوضہ نہ ہو) حرام ہے، کیونکہ ان کا ایک قول ہے کہ میں اسکو ایک غیر کی بنا پر مکروہ سمجھتا ہوں، اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان کا استدلال خبر پر ہے نہ کہ قیاس پر اور جبہوں نے انکے اسی قول کی بنا پر یہ احتجاج بھی کیا ہے کہ جب نزد (بغیر معاوضہ) بھی حرام ہے تو شرطیج کو بھی (جو اگرچہ مضر توں میں اس سے زیادہ نہیں لیکن کسی طرح کم بھی نہیں ہے) یقیناً حرام ہونا چاہیے۔ اسلئے کہ نماز ذکر الہی سے روکنے اور بغض و عداوت باہمی پیدا کرنے کی صلاحیت جیسی نزد میں ہے اسکے برابر شرطیج میں بھی ہے، پس ایسی حالت میں نزد (بلا معاوضہ) کو حرام اور شرطیج کو مباح قرار دینا دلیا ہی ہے جیسا شراب انگوری کے ایک قطرہ کو حرام اور خیزد گندم کے ایک قلع کو حلال قرار دینا، اسکے بعد علامہ نے متعدد حدیثیں نزد کی حرمت علی الاطلاق کے ثبوت میں پیش کی ہیں مثلاً ابو داؤد کی یہ حدیث

عن ابی موسیٰ عن ابی سلمیٰ انہ قال من لعب ابو موسیٰ سے مروی ہے، فرمایا ابی سلمیٰ نے جو نزد کھیلتا ہے بالزند نقل عسی اللہ ورسولہ (دغیر ذلک) وہ اللہ اور اسکے رسول کا نافرمان بردار ہے۔

آگے چل کر وہ اسی مسئلہ کو متعدد طریقوں سے مدلل کرتے ہیں مثلاً فرماتے ہیں کہ ان امور (حرمت نزد شرطیج) سے ممانعت مخصوص صورت تمار کے ساتھ مختص نہیں ہے اسلئے کہ اگر دو کھیلنے والوں میں ایک ہی شخص بہر صورت معاوضہ کو اپنے ذمہ لے لے، یا یہ کہ ان دونوں کے

فی صلعم کا یہ فرمان ثابت ہے کہ یہ منافق کی نماز ہے کہ وہ اکتاہ ملک صلاۃ المنافق یرقب الشمس حتی اذا صار من قرنی الشیطان قام فقرا وبعلا یدکرھا صلاً الاقلید، فجعل النبی صلعم هذه الصلاۃ صلاۃ المنافقین وقد ذم اللہ صلاۃھم لہ لان المنافقین یخادعون اللہ یو خادعھم و اذا قاموا الی الصلاۃ ا کسالی یراؤن الناس ولا یدکرھا لاقلید و قال تعالیٰ (قول للمصلین من هم عن صلاۃھم ساھون) ان نمازیوں پر جو اپنی نماز سے ہمو کرتے ہیں۔“

دوسری آیت میں ہو کا لفظ آیا اب فرماتے ہیں کہ علمائے سلف نے ”سہو“ کی تفسیر تاخیر سے کی ہے، لیکن وہ اپنی عادت کے مطابق اتنے ہی پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ اسکی تائید بھی بنوی سے کرتے ہیں،

فی صلعم ان صلاۃ المنافق تشتمل منافق کی نماز تاخیر (قربت طلوع) اور تطیف (قربت غروب) پر مشتمل ہے،

بنام علامہ ہر مسئلہ کی اصل حقیقت تک پہنچتے ہیں اور طلت و حرمت، جواز و عدم جواز اسباب کی تلاش کرتے ہیں، پھر اپنے اجتہاد کا تامل و تدبر و مدار قرآن مجید و احادیث کہتے ہیں مثلاً اسی مسئلہ تحریم شرطیج میں شوافع کا مسلک بیان کرتے ہیں،

”اصحاب شافعی کا وہ گردہ جو شرطیج کو حرام نہیں سمجھتا اسکا خیال ہے کہ قرآن مجید کی آیت



علامہ کوئی تیسرا شخص دینا قبول کرے، تو گو یہ صورتیں بظاہر انعام و اجرت کی ہو جاتی ہیں  
با این ہمہ یہ صورت شرعاً منہی عنہ ہے، ان البتہ اسپ ودانی و تیر اندازی کی شرط انعام و اجرت  
اس حکم سے مستثنیٰ ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے،

لا سبق الا في خف وحافر سابق عرف اسپ ودانی و تیر اندازی میں جاری ہے

اد نصل

اب اسپر غور کرنے سے یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ صورت مذکورہ حدیث سے دینی (مثلاً جہاد کی تیاری)  
در دینیوی (مثلاً صحت جسمانی) فوائد تصور ہیں اسلئے اسیمن بذل مال جائز رکھا گیا اور بخلاف  
سکے نزد و شطرنج میں چونکہ یہ فوائد نہیں پائے جاتے، اسلئے اسیمن بذل مال خواہ کسی طرح بھی ہو  
رام قرار دیا گیا، گویا نکتہ یہ نکالا کہ بذل مال جبطرح بھی ہو صرف ایسی صورتوں میں جائز ہو سکتا ہے  
میں دینی یا دنیوی فوائد حاصل ہوں ماسوا میں نہیں،

اسی سلسلہ میں علامہ ایک اور استدلال پیش کرتے ہیں جس سے ماسبق کی تائید کے  
وہ اصل مسئلہ پر بھی روشنی پڑتی ہے، وہ یہ کہ اکل المال بالباطل تو صراحتہ قرآن مجید کی آیت  
تاکلوا مما لكم بينكم بالباطل اور ایک دوسرے کا مال باطل کے ذریعہ سے نہ کہا،  
قطعا حرام ہے، حدیث شریف میں اس امر کی تشریح موجود ہے کہ

لغو يعبوه الرجل فهو باطل الا رميه ہر کھیل جسکا ایک شخص کہتا ہے باطل ہے مگر ان کی تردید  
سہ او تاديه خاسه او ملاعبه یا تربیت اسپ یا ملاعبت زودہ اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ  
رائد فاهن من الحق یہ چیزیں حقوق میں سے ہیں،

اب ان تصریحات سے یہ نتیجہ واضح ہے کہ نزد و شطرنج وغیرہ لہو باطل ہے اسلئے اسکے  
سے جو مال حاصل ہو اسکا طریقہ حصول اگرچہ طریقہ قمار سے جدا گانہ ہو تاہم وہ یقیناً حرام ہے،

علامہ اسی مسئلہ کی ایک اور دلیل بیان کرتے ہیں، فرض کر لو کہ شطرنج کی علت تحریم دہی  
مقاومہ ہے لیکن اسپر بھی غور کرنا چاہیے کہ خمر و میسر کو اللہ تعالیٰ نے آیت تحریم میں ایک ساتھ بیان کیا ہے

انما الخمر والميسر والانساب ولا زلام شراب، جوار، بتون کے چڑا دے، فال کے پانسے، ناپاکی اور  
رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلم تعلمون شیطان کے کام میں تم نے بچو تاکہ فلاح پاؤ۔

ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے خمر و میسر و انساب و ازلام کو رجس من عمل الشيطان کہا،  
اور نے بچنے کا حکم دیا، پھر خمر و میسر کو ان ذالم سے مخصوص کیا،

یابید الشيطان ان یوقع بینکم العداوة بے شبہ شیطان شراب اور جوئے کے ذریعہ سے تمہارے  
والبغضاء فی الخمر والميسر ویصلکم عن درمیان بغض و عداوت پیدا کرنا چاہتا ہے اور یہ کہ تمکو  
ذکر الله عن الصلوة، اللہ کے ذکر اور نماز سے روک دے،

اور پھر آخرین یون تہدید کی فعل انتم منتهون، اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں متعدد  
واقعوں سے اور متعدد اسباب و وجوہ کی بنا پر خمر و میسر کی حرمت بیان کی گئی ہے،

اسکے ساتھ ممانعت خمر کی نوعیت پر غور کرو کہ جب اس سے بچنے کا حکم دیا تو پھر اسکے استعمال کو  
قطعا اور بہر صورت ممنوع قرار دیا کہ تو یا زیادہ دونوں کا پینا یکساں حرام ٹھہرایا، بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب  
ہر آیت اتری تو جعفر حبسے پاس مٹھی ضائع کر دیئے کا اعلان فرمایا، انتہا یہ ہے کہ اسکے بنانے، رکھنے،  
اور پینے کے برتنوں کو بھی توڑ پھوڑ دینے کا حکم دیا، (بیان پر متعدد احادیث مشہورہ و آثار صحابہ نقل

کرنے کے بعد لکھتے ہیں) پس ان احکام سے مقصود سد ذرائع ہے کیونکہ دراصل ذرائع ہی اصل شے  
نہ پینانے والے ہوتے ہیں، ہیک اسی طرح میسر (جسکا حکم خمر کے ساتھ ہی بیان کیا گیا ہے) کی

دست کا سبب حقیقی تو اکل المال بالباطل ہے، لیکن اسکے ساتھ لازمی طور پر اور دوسری  
سفر تون مثلاً فساد، بغض باہمی اور ہوس و فساد و غیرہ کو بھی ملحوظ رکھنا پڑیگا، اسلئے کہ یہ بالکل



# مترجم

## ہندوستان و عقلیت

از لالہ ہر دیال ایم اے

ذیل میں جس مضمون کا ترجمہ درج کیا جاتا ہے وہ ہندوستان کے مشہور سیاسی انقلاب پسند لالہ ہر دیال ایم اے کے قلم سے حال میں نکلا ہے، انیسویں صدی عیسوی کے وسط میں جبکہ سائنس کی رد و افروغ قوت کے مقابلہ میں مسیحی یورپ شکست پر شکست کھاتا ہوا اور ادبیات کا غلبہ مغرب کی روحانیات پر تسلیم ہو چکا تھا، فرانس کے نامور فلسفی آگسٹ کوست نے اپنا فلسفہ ایک مکمل نظام کی حیثیت سے جسکے تحت میں اخلاق، معاشرت سب کچھ آجاتا تھا، متعدد ضخیم مجلدات میں "پارمیٹو فلاسفی" (فلسفہ حقیقت) کے نام سے دنیا کے سامنے پیش کیا، جسکا فطری خلاصہ یہ ہے کہ دنیا کو ادوار ثلاثہ سے گزرنا ہوتا ہے، پہلا دور مذہب و شریعت کا ہوتا ہے، اسوقت انسان جہالت و ضعیف الاعتقاد میں مبتلا رہتا ہے دوسرا دور فلسفہ کا ہوتا ہے، اسوقت عقلی موٹوگان فیون اور منطقی استدلال کا دور دورہ ہوتا ہے، تیسرا دور سائنس کا ہوتا ہے، جب انسان جس دشادہ ہی پر اعتماد کرنے لگتا ہے، اور اپنے علم کو محرمات و مدرکات تک محدود رکھتا ہے، یہ منزل حقیقت شناسی کی ہوتی ہے اور کمالات انسانی کا یہ منتہی ہے، اس نظام فلسفہ میں مذہب کا جو مرتبہ ہے ظاہر ہے، کوست کے اسے ذالے پارمیٹو سٹ کہلاتے ہیں، اور لندن پیرس میں انکی انجمنیں اور مجلسیں موجود ہیں، جو مختلف علمی کاموں میں مصروف رہتی ہیں، انگلستان میں انکا ایک مختصر ماہوار

واضع امر ہے کہ انسان کا نفس اور اسکی خواہشیں بہت چھوٹی چھوٹی چیزوں سے بڑھتے بڑھتے بڑی بڑی چیزوں تک پہنچ جاتی ہیں، اسکے بعد علامہ ایک حدیث نقل کرتے ہیں  
من لب بالذود شیر و کانا صبیغ یذا فی لحم خنزیر و... جو زکھیلہ گویا اس نمرور کے گوشت اور خون سے اپنا ہاتھ اوندھو کر  
یہ ظاہر ہے کہ جب انسان سور کے گوشت کی ہاتھ لگا لگا تو رفتہ رفتہ اس سے اسکی نجاست کا تخیل بھی کمزور  
پڑتا جا رہا تھا کہ اسکے بعد یہ بہت ممکن ہے کہ ایک دن وہ اسکو استعمال بھی کر لے، پس طرح اس گوشت کو ہاتھ لگانا  
چونکہ کہانی تک کا ذریعہ و سبب بن سکتا ہے، اور اسی بنا پر اسکا چھوٹا تمک ناجائز قرار دیا گیا ہے، ہنیک اسی  
طرح زرد شطرنج کا کہنا بھی جو اکل بالباطل کا ذریعہ بن سکتا ہے حرام پڑا۔

اسی سلسلہ میں علامہ ایک اور استدلال لاتے ہیں جس سے بعض شوافع کا یہ خیال ہی سرے سے غلط  
پڑتا ہے کہ زرد شطرنج کے کھیلنے کی حرمت اکل بالباطل کی وجہ سے ہے، فرماتے ہیں یہ کہنا کہ میری حرمت مقامہ کی  
وجہ سے ہے بالکل دعویٰ محض ہے اور ظاہر قرآن و سنت سے اسکے خلاف ثابت ہوتا ہے، اللہ تعالیٰ نے کہا  
انامیرید الشیطان ان یوقع بینکم العدا و البغضاء فی الحبس و المیسر یصلاکم عن ذکر اللہ دعنا الصلاۃ  
ان آیات میں علت تحریم دہی حصول فساد و زوال و مصلحت واجبہ ہے اسلئے کہ عداوت و بغض باہمی یقیناً  
داخل فساد ہی پھر ذکر الہی و نماز سے قلوب انسانی کو ہمو کی حالت میں رکھنا (جو یاد واجب ہی یا مستحب) اس سے بھی بڑھ کر  
فساد اب دیکھ لیجئے یہی اسباب شطرنج و رزمین بھی جمع ہیں، اسکا بیان کوئی سوال نہیں کہ حالت کامیابی میں کوئی  
سادہ و خنہ بیگیا نہیں بہر حال اس کھیل میں انسان کی فکر و عقل اور قلب وغیرہ بالکل متفرق ہو جاتے ہیں اور زمین میں سے ہر  
ایک کو دوسرے کی چالوں کے توڑنے اور ناکام کر دینے کی فکر و انگیر رہتی ہے، اور اس میں انکی حالت یہاں تک پہنچ جاتی ہے کہ  
وہ اپنی ہوک اور پیاس تک کو بھول جاتے ہیں، انکو اسکا بھی احساس نہیں ہوتا کہ انکے پاس کون کیا کس نے سلام کیا اور  
اپنے خرد و ریات نفس مال تک سے خبر ہو جاتے ہیں، جب طبعی فطری ضروریات کی طرف سے غفلت و بیہوشی کا یہ  
حالم ہو تو پھر تاہم ذکر الہی نماز پر رسد؟ نیز یہ بھی قابل لحاظ امر ہے کہ ایک شراب خوار جو بالکل بدست و مرشہ ہو گیا انکی  
اور اسکا شطرنج بازی کی حالت میں بہت تھوڑا ہی فرق نہیں رہتا ہے؟

(باقی ۲)



پڑا ہے اور یا عوام کے ساتھ دعا و عبادت میں جو تعلق و خوف کے جذبات پر مبنی ہیں، لگا ہوا ہے۔ گمراہی و ضعیف الاعتقادی بلا کی طرح اس سرزمین پر مسلط ہیں۔ عقلیت کو اس سرزمین پر ایک بڑا میدان سر کرنا ہے۔

لیکن ہندوستان کے سامنے فلسفہ حسی کے پیش کرتے وقت ہمیں کسی حال میں بھی کوشش کے اصل اصول، ترتیب و تسلسل کو نظر انداز نہ کرنا چاہیے۔ ماضی و حال دونوں کے مناسب امتزاج سے ایک مرکب تیار کرنا چاہیے۔ کوئی تمدن قوم اپنے ماضی سے بے تعلق نہیں ہو سکتی، عقلیت کا مقصد مکملہ ہونا چاہیے نہ کہ تخریب۔ عقلیت کو ہندوستان کے ارباب فکر کے سامنے روایات قدیم کے قالب میں ڈھال کے پیش کرنا چاہیے۔ نہ اس حیثیت سے کہ پیرس میں بنا ہوا یہ کوئی اجنبی و غیر ملکی نظام ہے، ساتھ ہی جہاں تک ممکن ہو اسے جامع و مکمل بھی ہونا چاہیے۔ زمانہ حال میں عقلیت کے زیر سایہ جتنی تحریکیں یورپ میں پیدا ہوئیں، ان میں صحیح ترین و بہترین وہ نظام حیثیت ہے جسکی بنا و تنظیم کا سراگست کوئٹ کے سر ہے۔ قدیم مذاہب کے غلط مسائل کی پردہ دری، اور کتب مقدسہ کی محض مخالفانہ نکتہ چینی کبھی ہندوستانی دماغ کو مطمئن نہ کر سکیگی، یورپ میں اس وقت ہزار ہا عقلیئین ایسے ہیں جسکی نگاہیں دلائل و دہشیں تک محدود رہتی ہیں، انکے نزدیک آزاد خیالی کی تبلیغ تاثر ہے کہ سچیت کی غلطیوں اور ائمہ مذہب کی مکاریوں کی پردہ دری کیجائے، شروع شروع میں یہ عمل تخریب لازمی ہے، لیکن اسی پر رگ جانا ہیٹک نہیں۔ اسکے آگے تعمیر و تنظیم کا کام بھی ضروری ہے، اور اس پر اب تک صرف پازٹیوسٹ جماعت نے توجہ کی ہے۔ کوئٹ کے استاد و پروفیسر سینٹ سائمن کا مقولہ تھا کہ "انسانیت دیرانہ میں آباد نہیں رہ سکتی۔" مرد ہویا نورت کسی کو ہمیشہ اس پر فحاشت نہیں رہ سکتی، کہ فلان فلان مسائل غلط ہیں، اخلاط کی

رسالہ پازٹیوسٹ ریویو کے نام سے شائع ہوتا رہتا ہے، لالہ صاحب کا مضمون اسی رسالہ میں شائع ہوا ہے، اس مضمون سے اسکا کافی اندازہ ہو سکیگا کہ ہندوستان میں جو بزرگوار عقلیت "روشن خیالی" ترقی و آزادی کی علمبرداری کے مدعی ہیں خود انکے دلائل کفایت و باریک دہن ہیں! (معارف)

سائنس اور تعلیم عام کی ترقی کے سامنے عبادت گزار و مراقبہ شعار اہل ہند کے قدیم مذاہب و عقاید کی بنیادوں کا منہدم ہو جانا یقینی ہے، عقلیت رفتہ رفتہ اس گہوار انصاف و اہلیات کو تسخیر کر کے رہیگی، البتہ یہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ اس سرزمین پر عقلیت کس خاص صورت و قالب میں جلوہ گر ہوگی، اودارتاریخی کے ساتھ عقلیت کے بھی مختلف مظاہر و مشنوں رہے ہیں تاہم اسکا جو ہمیشہ ایک ہی رہا ہے، ہندوستان اغلباً فلسفہ حسی کا کوئی جدید نظام خلق کر گیا، اسلئے کہ اسکے تجربات عمیق تردد وسیع ترین اسے حق و صداقت کی جستجو میں کاروباری مغرب سے کہیں زیادہ غلو و انہماک رہا ہے۔

ہندوستان کو اپنی ترقی و نشوونما کے لئے حیثیت کی ضرورت ہے، صدیوں سے اسپر جو گیون، زاہدون، مہاتماؤں اور شل انکے دوسرے پرجوش گمراہوں کی بلا مسلط رہی ہے، بیان کے بہترین افراد نے ہمیشہ اپنی قوتوں اور قابلیتوں کو سراب و حباب صفت نامشی مسائل، گنتی (دھال)، نیروان (فنا)، سادھی (وجد و نجات وغیرہ کے پیچھے ضائع کیا ہے، اور ہندو مسلمان دونوں قومیں افسوسہ مذاہب توحید، وحدت و جود وغیرہ کے چکر میں پڑی رہی ہیں، اسی کا نتیجہ ہے کہ آج اہل ہند ضعیف الاعتقادی کی انتہائی پستی میں گرفتار، درجنات، دیوتا، سانپ، شجر و ہجر وغیرہ موخوفات کی پریش میں مشغول ہیں، تعلیم یافتہ طبقہ یا تو روحانی زندگی سے بالکل معری ہے، یا دیدانت کے نشہ میں مدہوش



تنقید کے بعد ان کے سامنے حقائق و دقائق کا ذخیرہ پیش کرنا چاہیے، ہندوستان کی تہذیب و تمدن سے ہونا محال ہے کہ محض اسکی ضعیف الاعتقادیوں کا تسخیر و مضحکہ کیا جاتا رہے، معتقدات قدیم کے ابطال کے ساتھ ہی ساتھ اسے صحت و واقفیت پر مبنی مسائل پہنچتے رہنا چاہیے۔ کوئی ہندوستانی ان کثیر التعداد یورپین آزاد خیالوں کی طرح گزر رہنیں کر سکتا جو ایک طرف تو عقلیت کے دست اور مذہب کے دشمن ہیں، لیکن ساتھ ہی کسی خاص جماعت، سوسائٹی یا برادری کے رشتہ میں بھی منسلک ہونا نہیں پسند کرتے، موجودہ نظام حیثیت و پار میٹوزم میں ممکن ہے کہ کچھ غامیان ہوں، لیکن با این ہمہ وہی ایک ایسا نظام ہے جو شرق کے ان متلاشیان حقیقت کے لئے باعث کشش و مجبوغیب ہو سکتا ہے، جنھوں نے افق مغرب پر سائنس کے ستارہ کو طلوع ہوتے دیکھا ہے، اور پیرس، لندن، فرنی، جینا، وارسا، سیدونا میں اسکی روشنی جلوہ گر پائی ہے۔

ہندوستانی دماغ متدد و تحریکات کی بنا پر جو اسے پچیس صدیوں سے متاثر کر رہی ہیں اسوقت پار میٹوزم کو قبول کرنے کی خاص طور پر صلاحیت رکھتا ہے، ہندوستانی روایات میں فلسفیانہ مباحث میں عقل و استدلال سے کام لینے کے عناصر موجود ہیں، ہندوستانی کے خوگر ہو گئے ہیں کہ اپنے عقاید کی تائید میں بجائے نقل کے عقل سے کام لیں، گوتم بدھ نے اپنے تئیں نبی یا رسول کی حیثیت سے پیش نہیں کیا، وہ معمولی فرد بشر کی طرح تبلیغ کرتا رہا، اور کبھی کسی فوق الفطرت چشمہ حکمت کا نہیں قایل ہوا، بیان کے جو بزرگ ترین حکماء ہوئے ہیں، انھوں نے دقیق مسائل کا حل ہمیشہ بغیر نقل و الہام کے دساطت کے کیا ہے، یہ صرف آخر زمانہ میں ہوا ہے کہ مذہبی طبقہ کے اقتدار کے تحفظ کے لئے رفتہ رفتہ عقل و دماغ کو بعض قیود کا ماتحت کر دیا گیا، لیکن جس زمانہ سے یہ فلسفہ ناشرعی لٹریچر رواج پانے لگا،

وہی ہندی فلسفہ کے انحطاط و زوال کا زمانہ ہے، جہاں فلسفہ کا دور دردم و ضعیف الاعتقاد کا وجود باقی نہیں رہ سکتا، اور ہندوستان کم از کم فلسفہ کا تو خور گروہ چکا ہے، حکمت و دانائی کی بنیادیں سے پڑتی ہے، انہیں فلسفیانہ موضوعات کا ایک نتیجہ یہ بھی ہوا کہ نمبر ۱ صدی قبل مسیح ہی سے ہندوستان رواداری کے اصول سے واقف ہو گیا، جیسا کہ شاہ اشوک کے ذامین سے ظاہر ہوتا ہے، فلسفہ حیثیت کا بھی ایک اساسی اصول رواداری ہی ہے۔

ایک لحاظ سے ہندوستان (بہ استثناء عین) دنیا کے تمام ممالک سے زیادہ عقلیت کو قبول کرنے کے لئے مستعد ہے، ہندوستانی دماغ عقیدہ توحید (یعنی عقیدہ وجود خالق بیکتا) کے ہل دھلک تخیل کو جو دہم پرستی و ضعیف الاعتقاد کی سب سے خطرناک صورت ہے، تقاریر کر چکا ہے۔ حکماء ہند کے صرف وہی گروہ ہیں، ایک وہ جو ملحد ہیں، دوسرے جو عدوت و جد کے قایل ہیں، ایسا کوئی بھی نہیں جو سیمپلیٹیقی عقیدہ توحید کے عمیق غار میں گرا ہو، انہیں شبہ نہیں کہ بعض جدید فرقہ مثلاً سکھ، برہمو، آریہ سماج وغیرہ اس عبرانی عقیدہ کے پیر ہو گئے ہیں، لیکن یہ ایک بہت ہی جدید تئیر ہے۔ حکماء ہند نے چونکہ عوام کو اس حال پر چھوڑ دیا کہ وہ شرک، بت پرستی و خرافات پرستی کے دلدل میں بہنے لگے، اسلئے توحید پرستی کو قدرتنا اسکا موقع مل گیا کہ وہ شمالی و مغربی ہند میں سادگی اسلام کی حمایت ایک نمایان فتح حاصل کر لے، لیکن ہندوستان کی توحید پرستی، اسلام کے عقیدہ سے اصلاً بالکل مختلف ہے، ہندی خدا پرست "کرم" اور تناسخ کے بہ دل معتقد ہیں جسکے معنی یہ ہیں کہ خدا کی ربوبیت کا ملکہ کے منکر ہیں۔ یہ لوگ جو وقت خالص توحید کا دعویٰ کرتے ہیں اس لئے اس دعویٰ اور اسکی دلیل میں اگر ناظرین کو کوئی ربط نہ نظر آئے تو انہیں اپنی فہم کو تصور دار (بہت پیچیدہ) لے



وقت بھی ان کا رجحان وحدت وجود ہی کی جانب ہوتا ہے، خدا پرستی کا عقیدہ ہندوستانی  
دماغ کے لئے بالکل بیگانہ رہا ہے، ڈھائی ہزار سال سے زیادہ ہوا کہ کپل نے مصافحہ  
وجود باری کا انکار کر دیا، اور اسکی یہ تعلیم اس مختصر فقرہ میں آج تک محفوظ چلی آتی ہے کہ  
”خدا ثابت نہیں ہو سکا ہے“

بدھ و مہابیر نے اس عقیدہ کی عام تلقین کی، اور دنیا کے ان دو بڑے مجددانہ مذہب  
جین مذہب و بودھ مذہب کی تبلیغ ہندوستان ہی میں ہوئی، جینی اور بودھی مبلغین ہی  
کی کوششوں کا یہ نتیجہ ہوا کہ اتحاد دہریت کو ایک مذہبی حقیقت کا مرتبہ حاصل ہو گیا  
وحدت وجود بھی درحقیقت بمقابلہ خدا پرستی کے دہریت سے قریب تر ہے۔ پس اگر  
پارمیٹوزم کی دعوت ہندوستان کو دے جائے تو توحید کو کوئی زبردست حریف کی حیثیت ہی  
نہیں رکھتی، لے دیکے صرف بت پرستی باقی رہ جاتی ہے، سو اس کے قدم بہ آسانی اکھڑ جائیں گے  
راخ الاعتقاد و حلقوں میں اتحاد کا انتساب آج بھی کچھ معیوب نہیں سمجھا جاتا، اسلئے ساکھیا  
عکما کا پختہ ہندو ہونا سب کو مسلم ہے، حالانکہ وہ کلم کھلا لحد تھے، غرض اہل ہند کے دماغوں  
میں توحید کی حمایت میں کوئی رداجی یا ردایتی استعداد بھی موجود نہیں، پس گویا لڑائی  
ادھی تو جیتی ہی ہوئی ہے۔

بدھ و مہابیر نے خود وجود و روح کے بھی منکر ہیں، تاہم عملی حیثیت سے وہ اس کے  
ائل ہی ہیں، بدھ وجود و روح کا قائل نہ تھا۔ چنانچہ سوالات بلند ”میں جو مکالمات ہیں  
بلکہ منہ گذشتہ سمجھنا چاہیے عقلیت کے ملبے سے اس طرحی بے عقلی کا وقوع کیونکر ممکن ہے! (معارف)  
اگر عقلیت پر ایمان لے آئے سے اسی قسم کے اسرار و فائن کا انکشاف ہونے لگتا ہے تو ماہرین امراض دماغی  
بہت جلد فہرست امراض میں اس جدید عنوان کا اضافہ کر لیں۔ (ایضاً)

اہل ہند اس مسئلہ سے بخوبی واقف ہو چکے ہیں کہ ہر با عظمت و بیک شخص کا احترام  
کرنا چاہیے، خواہ وہ کسی مذہب اور کسی نسل کا ہو، ہندوستانی روایات میں شرافت نفس کو  
بہت بڑا مرتبہ حاصل ہے، اور اس حیثیت سے ہندوستان کہے کہوٹے میں خوب تمیز  
کر لینے لگا ہے۔ یہاں کسی مذہبی پیشوا کی اس کے عقیدہ یا قومیت کی بنا پر توہین و تحقیر نہیں کی جاتی  
چنانچہ انتہائی سیاسی عداوت کے باوجود مسلمان پیشوایان مذہب کی اگر انکی شخصی زندگی  
واقعی مقدس ہوئی، پوری تعظیم کی جاتی رہی ہے۔ گویا مذہبی حقانیت کا معیار حسن عمل قرار  
پا گیا ہے، چنانچہ اجیر کے مسلمان پیر معین الدین چشتی کے مزار کی زیارت کے لئے ہر سال  
ہزار ہا ہندو جاتے ہیں۔ ہندوستانی گو اس پیر کے مذہب کو نہیں مانتا، لیکن اسکی ذات  
سے ارادت و عقیدت رکھتا ہے، بالکل ہی اصول پارمیٹوزم کا ہے، جو ہر بڑے شخص کی  
عزت و احترام کی تعلیم دیتی ہے، خواہ اس نے ایسے عقاید کی کیوں نہ تلقین کی جو جو نہایت  
مضر اور پارمیٹوزم سے بالکل مختلف بلکہ اس کے مخالف ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ ایک ہندوستانی  
بمقابلہ یہودی مسیحی و مسلمان کے پارمیٹوزم کو بہ آسانی قبول کر لے گا، اسلئے کہ ان تینوں مذہب  
(یہودیت، مسیحیت، و اسلام) کی تعلیم یہ ہے کہ پیشوایان مذہب غیر مکار و بطل ہوئے ہیں،  
جنگلے دائمی عذاب جہنم ہے۔

حقیقت بالاسے، ہندوستان میں پارمیٹوزم کے استقبال کے لئے زمین تیار ہو چکی ہے



لیکن ابھی بہت کچھ کرنا باقی ہے، اہل ہند کو گردیدگی رہبانیت، زہد، فقر، تصوف وغیرہ کے ساتھ ہے، انکی معاشری زندگی تنگ خیالیوں سے محدود ہے، وہ یاد ماضی کے مختصر عالم میں مست رہتے ہیں، اور مغرب سے تحصیل فلسفہ پر آمادہ نہیں، کاشتکاروں کا طبقہ جاہل ہے، اور ہندوؤں کی معاشری زندگی کی بنیادین بت پرستی پر قائم ہیں، سائنس، تفکر، اصول پر غور و فکر ایک نامعلوم شے ہے، تنازع کا عقیدہ، ہیمنہ دلیسریا کی مقامی و باؤن کی طرح ہند کے لئے مخصوص ہے، اور زندگی کو زیادہ سے زیادہ ایک ناگزیر معصیت سمجھا جاتا ہے اس صحرا سے ادھام کی بجھنی لازمی ہے، قبل اسکے کہ صحیح نشو و بالیدگی ممکن ہو، یہ کام صرف پازیتوزم ہی سے انجام پاسکتا ہے۔ یورپین پازیتوسٹ گروہ کو اس خدمت پر کمر بستہ ہو جانا چاہیے نوٹ از ایڈیٹر پازیتوسٹ ریویو:۔ میں اگرچہ مذاہب ہند کے متعلق سٹر ہر دیال سے بہتر رائے رکھتا ہوں تاہم مجھے انکی رائے سے پورا اتفاق ہے کہ ہندوستان میں جدید مذہبی زندگی کی جو قلم لگائی جائے، وہ روایات قدیمہ ہی کے تنہ پر ہو، اس جدید بالیدگی کا آغاز عمل ممکن ہے مغرب ہی کی جانب سے ہو، لیکن یہ قطعی ہے کہ اس کام کا سرانجام اہل ہند ہی کے ہاتھ ہے۔ (ایڈیٹر پازیتوسٹ ریویو)

معارف - جہالت بجائے خود ایک قابل علاج مرض ہے، لیکن جب اسے عالمانہ نمائش محققانہ ادعا کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے تو اسکا علاج کسی کے بس کی بات نہیں، اور اسی کا نام اہل مرکب ہے۔ مضمون بالا کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عقلیت کے اس ہندوستانی لمبردار کا یہ مرض غالباً مزمن ہو چکا ہے۔

مضمون نگار کی شائستگی، تہذیب و متانت کا اندازہ ان فقروں سے بخوبی ہو سکیگا، مین ہم نے زیر خط کر دیا ہے، دوسرے مذاہب کو ہیمنہ دلیسریا کی طرح ایک دبا قرار دینا،

تجدید کو "مہلک اور سب سے زیادہ خطرناک و ہم پرستی" تحریر کرنا شاید حقیقت کے آئین تہذیب میں بالکل جائز ہے۔ رواداری پر لفظ سب سے زیادہ زور دیا گیا ہے، لیکن عملاً اسکا مفہوم یہ قرار دیا گیا ہے کہ دوسرے مذاہب کو انتہائی اہانت اور سب دشتم کے ساتھ یاد کیا جائے۔ عقل و استدلال کا نام بار بار لیا گیا ہے لیکن خود اپنے دعویٰ کو دلائل و براہین کی منت کشی سے یکسر آزاد کر دیا گیا ہے۔

"بارہی صحت و واقعات کا یہ التزام کہ ہندو حکماء کی طویل فہرست میں ایک موجود کا بھی نام نظر نہیں آتا! دعویٰ یہ ہے کہ حکماء ہند سب کے سب بلا استثناء ملحد یا تقریباً ملحد ہوئے ہیں۔ لیکن اس دعویٰ کے ثبوت میں لے دیکے صرف ایک کپیل کا نام مل سکا ہے اور اسکے اتحاد کی بھی کس قدر مستحکم دلیل اسکے اس فقرہ سے دی ہے کہ وجود باری ثابت نہیں ہو سکا ہے۔" ہمارے وسیع النظر دوست کو شاید اس کہلی ہوئی حقیقت کی بھی اطلاع نہیں کہ سب سے بڑے تجدید پرستوں میں سے اکثروں نے بھی کہا ہے کہ وجود باری دلیل دبران سے ثابت ہونے والی شے نہیں۔ کیا انکے اس قول سے انکا بھی ملحد ہونا ثابت ہوگا؟ اردو کے ایک صوفی شاعر کا شعر ہے،

اللہ سے نزاکت وجود باری

ثابت ہونے کا بار بھی اٹھ نہ سکا

کیا ہمارے دوست اس شاعر کو بھی ملحد شعراء کے زمرہ میں شمار کریں گے؟

مذہبی واقفیت کا یہ عالم ہے کہ مسلمانوں کے متعلق یہ ارشاد ہوتا ہے کہ "وہ دوسرے مذاہب کے پیشواؤں کو بطل و مکار سمجھنے پر مجبور ہیں، اور انکے لئے انکے نزدیک دائمی مذاہب جہنم ہے۔" یہ ستم ظریفی اس مذہب سے متعلق کیگئی ہے جسکی واضح تعلیم یہ ہے کہ جو لوگ



## علوم مشرقیہ اور مدارس یورپ

امریکہ کے ایک مشرقی فلیپ پیٹی (Philip Hainy) نے جو  
نیو یارک امریکہ میں کولمبیا یونیورسٹی (Columbia University) کے  
پروفیسر ہیں، مندرجہ بالا عنوان سے ایک طویل مضمون لکھا ہے، جو مصر کے ایک ہفتہ وار علمی  
رسالہ میں شائع ہوا ہے، اس کا اقتباس ہم ہدیہ ناظرین کرتے ہیں:-

ہر سال موسم خریف میں جہازات متعدد غربی اساتذہ و مدرسین کو ممالک مصر و شام میں  
مقرر کرتے ہیں جنہیں خصوصاً انگریز، امریکی اور فرانسیسی ہوتے ہیں، تاکہ انہیں سیکسینہ اور  
مشرقی زبان کی شاخوں کے قواعد کی تعلیم جدید اور مغربی تمدن کے اصول اور فلسفہ حیات کے  
مبادیات کی اہم تعلیقین کریں، یہ ایک معروف و مشہور امر ہے، لیکن وہ امر کہ جس سے لوگ  
تکم دانت ہیں، یہ ہے کہ علم کا سفر صرف غرب سے شرق کی جانب ہی نہیں بلکہ شرق سے  
غرب کی جانب بھی ہے، اور اگرچہ علم کا سفر اول حدیث ہے، لیکن سفر ثانی قدیم ہے، دونوں  
ممالک کی فرق نہیں، سوائے اسکے کہ علوم غربیہ کے داخلہ کی تحریک کرنیوالے خود انہی سے  
پیدا ہوئے ہیں، اور ساتھ ہی اسکے علوم شرقیہ کو یورپ میں بلانیوالے بھی یورپین ہی پائے  
گئے ہیں،

## قرون متوسط میں غرب کا شرق سے اتصال

ہندس میں اس میں شک نہیں کہ سلسلہ حوادث کا وہ پہلا حلقہ کہ جس کا نتیجہ علوم شرقیہ کا

خدا کے سوا دوسروں کو پکارتے ہیں (یعنی مشرکون) کو سب دشمن نہ کر دے (انعام آیت ۱۰۹)  
اور جسکی تصریحات میں کہ "ہر قوم کے لئے ایک ہادی ہے" ہر جماعت کے لئے ایک  
رسول ہے" ہر قوم میں خدا کی جانب سے ایک تنبیہ کرنے والا بھیجا گیا ہے" اور مسلمانوں کو  
بار بار تاکید کی گئی ہے کہ ان سب ہادیان حق کو برابر سمجھیں، اور ان میں باہم کسی  
طرح کی تفریق روا نہ رکھیں!

یہ نمونہ اس روشن خیالی، اس عقلیت، اس رواداری، اس سنجیدگی، اور اس  
ترقی پذیری کا جسکی دعوت ایک فاتحانہ ادعا و خود سرانہ تکلم کے ساتھ تاریک خیال،  
دہم پرست و ضعیف الاعتقاد ہندوستان کو دی جا رہی ہے! بہتر ہوگا کہ قبول دعوت سے  
پیشتر ایک بار داعیوں کی اخلاقی و دماغی حالت کا جائزہ لے لیا جائے، اسکے بعد فیصلہ  
بہت آسان ہو جائیگا،

پہنچا تو ہوگا سمع مبارک میں حال تیر  
اسپر بھی جی میں آئے تو دل کو لگائے

— ۳۰۶ —



بلاوغریہ میں داخلہ ہے، وہ عربوں کی براعظم یورپ میں جنوبی مغربی جانب کی فتوحات ہیں اور ان کا اندلس میں صدیوں تک دراز قیام ہے جیسا کہ ان میں بہت سے افراد مثل ابن رشد و ابن خلدون کے ان لوگوں میں سے پیدا ہوئے جنھوں نے فلسفہ مغربیہ کے مطالب کے پیروں اور فرانسیسیوں کے فہموں کے قریب کر دیا اور ان سے دوسروں تک جیسا کہ مشہور و معروف ہے پھر عربوں ہی کے وجود نے یورپ میں بخارا، الجزار، اور شام کے علمائے اسلام کی تالیفات کے ترجمہ کا اور یورپ کے اطراف میں انکی اشاعت کا راستہ بھی کھولا ہے، ہمارے لئے قانون ابن سینا کا استشہاد کافی ہے کہ جسکو ابنائے یورپ نے بارہویں صدی سے لیکر سترہویں صدی تک بطور ایک طبی رہنما کے اختیار کیا، قانون کا ترجمہ زبان عبرانی میں ۱۲۹۱ء میں ناپولی میں کیا گیا، اور عربی کے ساتھ رومیہ میں ۱۵۹۳ء میں طبع ہوا، پھر لاطینی (Latin) زبان میں ترجمہ کیا گیا، اور اسکے علاوہ ابن سینا کی دیگر تالیفات منطق اور فلسفہ طبعیہ میں سے ترجمہ کی گئیں، اور اسی طرح اسکے قبل بھی ابن سینا کی خاص خاص تالیفات لاطینی زبان میں کی گئیں مگر ابن رشد کے ترجمات ایک غیر منظم ترکیب سے آئے جو ضبط و احکام سے باہر تھے۔ واجب ہے کہ ہم اس امر کو بھی فراموش نہ کریں کہ یہودیوں کے علماء و فلاسفہ کی بھی ایک تعداد مثل ابن جیونج، دکنی، ماہرین علم لغت و ابن جیروںل شاعر و ابن جیون (میموندس) فیلسوف کے تھے کہ جنھوں نے قرون وسطیٰ میں یورپ میں نشوونما پائی، اور وہ سب اعلیٰ معارف و فنون کی جانب تبلیغہ خواطر اور توجیہ افکار میں مہارت تامہ رکھتے تھے، (ابن جیونج) لے فائل پر و فیصلہ علامہ ابن رشد اور شیخ الرئیس ابن سینا کے مقابلہ میں ان چند یہودی علماء کے نام پیش کر کے یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ یورپ بھی اس زمانہ میں علوم و فنون میں مسلمانوں سے پیچھے نہ تھا لیکن گے چل کر پر و فیصلہ موصوف ان علماء یہودی کی جو جائے پیدائش اور سند ولادت بتلاتے ہیں (بقیہ صفحہ آئندہ)

مراکون ۹۵۰ء میں پیدا ہوا، لیکن توطن قرطبہ (Cardova) میں اختیار کیا، اور یہ ابن النجاشی العبرانی کے لقب سے ملقب ہے، اسی طرح سے میوندس ۱۱۳۵ء سے ۱۲۰۰ء تک قرطبہ میں زندہ رہا، اور ابن جیروںل دکنی جنوبی اسپین میں گذرے، اول ۱۰۲۱ء سے ۱۰۷۱ء تک اور بارہویں صدی میں، اس زمانہ کے اکثر علماء یہود نے جو کچھ لکھا وہ عربی زبان میں عبرانی زبان کے حروف سے لکھا، اور تمدن عربیہ کے آثار انکی کتابوں میں ظاہر ہیں، کیونکہ علمائے عرب کی تاثیر کا انکار یورپ پر قرون متوسطہ میں ہونا امر یقینی تھا، پس اسی انداز میں شرقیین اور مستشرقین نے حتیٰ کہ ان میں سے بعض نے مغربی تمدن کے بڑے بڑے اصولوں کا محاکمہ مبادئی عربیہ کی جانب کیا اور منجملہ ان فضلاء امریکہ کے استاد وینر (Werner) ہارفورڈ یونیورسٹی (Harford University) کے ہیں کہ جنھوں نے حال میں دو جلدیں شائع کی ہیں جنہیں انھوں نے یہ ثابت کر نیکی کوشش کی کہ گوٹھک Gothic تمدن کا بڑا حصہ عربی الاصل ہے اور گوٹھک کے کئی گون کے اور اسکے ساتھ جرمنی اور انگریزی کلموں کے اشتقاق کا اعادہ عربی مصدر کی جانب کیا ہے، گویا کہ استاد موصوف نے دو یا دو سے زیادہ زبانوں کے کلمات میں تجانس لفظی کو ان زبانوں کے درمیان ظلم الاسنہ (Philology) کے علاوہ کے وجود کی دلیل شمار کی ہے،

(بطلان غلط گزشتہ) اس سے یہ امر صاف ظاہر ہے کہ یہ لوگ بھی مسلمانوں ہی کے آغوش علم میں تربیت پائے اور انہی کے علوم و فنون کے چشموں سے فیضیاب ہو کر کامل بنے تھے، اسلئے کہ پیدائش کی حقدار تاریخین پر و فیصلہ موصوف نے بحال ہیں، وہ دسویں صدی عیسوی سے پہلے کی ہیں اور مسلمانوں کا سیلاب فتوحات ساتویں عیسوی میں ہی تمام شمالی افریقہ پر چاچکا تھا اور خود اسپین میں مسلمانوں کی فتوحات ۱۱۷۱ء سے شروع ہو گئی ہیں،



(۱) عربوں کی فتوحات اسپین میں،

(۲) حروب صلیبیہ،

(۳) فتح قسطنطنیہ،

اس حرکت کے آخری دور میں یورپ کی قوموں میں مشرقیوں کے غور و فکر کے طریقہ،  
درائے ماضی کے حالات معلوم کرنے کی جانب میلان زیادہ ہو گیا، اسلئے کہ یونان دروم اور  
بنائے مشرق کے درمیان صلوات و مویہ اور علاقہ ادبیہ دروغانیہ ہے، اور ایک فریق کا فہم  
دوسرے فریق کے فہم کے بغیر شکل ہے، پس علوم یونانیہ لاطینیہ سے علوم مشرقیہ کی جانب  
انتقال طبعاً سہل ہو گیا۔

## اسباب

جذبہ دینی | ہو سکتا ہے کہ وہ پہلا سبب جس نے یورپینوں کو دروس مشرقیہ میں غور و خوض  
کرنے کی جانب متوجہ کیا، دینی جذبہ ہو، اسلئے کہ ان میں سے بہت سوں نے اور خصوصاً کثیر کیلی  
نے توجہ کے ساتھ ان علوم کو اختیار کیا تاکہ فرائض دینیہ سے مختص کتابوں کے طبع کرنے کی  
بجائے کہ انہیں نے مشرق سے شروع کیا تھا قدرت پادین، یا آئینوں کے حملوں کے مقابلہ کی، اور  
اول مدرسہ جو اس راہ میں قائم کیا گیا وہ مدرسہ جمعیتہ مقدسہ کا دین عیسوی پیدلانے کے لئے تھا،

(Sacra Congregatio de Propaganda Fide)

کہ جسکی بنیاد پوپ غریگوریوس پانزدہم نے ۱۶۲۲ء میں رکھی، اس کے بعد ہی وہ کالج ظہور میں آیا کہ

پوپ اور بانوس ششم نے ۱۶۲۶ء میں Collegium Urbanum de

Propaganda Fide کے نام سے قائم کیا، اور ان دونوں کالجوں کی غرض

یونانیوں کی تہذیب اور مشرقی گرجوں کے لئے کتب کا طبع کرنا تھی،

حروب صلیبیہ | دراصل حروب صلیبیہ کے نتائج اپنے تمام مساوات کے ساتھ بعض مہلکیوں سے  
بھی خالی نہ تھے، اور انکار روحانی فائدہ یہ تھا کہ انھوں نے یورپینوں کو اول مرتبہ اس چیز سے  
آگاہ کیا کہ جو انہیں سے مشرق ادنی علوم ریاضیہ، فلکیہ، اور فلسفہ کے ذخائر سے رکھتے تھے اور جس سے  
اہل فرنگ پر انکا اقتباس آسان کر دیا، وہ جہاز جہوں نے قاتلون کو مشرق میں منتقل کیا تھا  
مغرب میں مشرقی مصنوعات اور تجارتی سامان کے ساتھ واپس ہوئے، اور اس راستہ پر کہ  
جس پر تجارت چلی تھی، علم ہمیشہ اسکے پیچھے چلتا رہا، پس سب سے پہلے قاتل، پھر تاجر، پھر عالم  
آسپر علی، اور یہی وہ نقش قدم ہیں کہ جنہیں تعلقات بشریہ کی تاریخ میں واقعات چلتے ہیں،

سقوط قسطنطنیہ | پندرہویں صدی کے وسط میں سلطنت بازنطینیہ (Constantinople)

پر ترکوں کے غلبہ کا نتیجہ بہت سے علماء یونان کی بر اعظم یورپ کی جانب جلا وطنی بھی تھی  
جنھوں نے اپنے ساتھ کثرت سے کتابیں اور لامحدود مجلدات منتقل کیں، قبل اسکے بہت سے  
اطالوی ادباء قسطنطنیہ اور ایتھنز کی اپنے علوم عالیہ کی تکمیل کے لئے آتھا کیا کرتے تھے، اس سے  
یورپ کے طلباء ادب میں ایک جدید ذوق فلسفہ یونانیہ اور اسکے رفیق فلسفہ مشرقیہ کی  
جانب پیدا ہو گیا، اور مشرق ادنی کے علوم اور ان کے تفوق و ترقی کے اسباب کی جانب توجہ ہوئی  
یہی وہ تیسرا واسطہ اتصال ہے کہ جو علوم مشرقیہ و مغربیہ کے باہمی علاقہ میں پایا جاتا ہے،

انکار کی بیداری عظیم | پندرہویں صدی کے اواخر میں یورپ کے عالم فکری میں ایک نئی اور

شدید حرکت پیدا ہونا شروع ہوئی جسکی غایت پرانے اعتقادات و تقالید دینیہ اور فلسفہ قدیم سے

ملاصفتی تھی اور علوم یونانی اور رومانی کی جانب میلان تھا، اور یہی وہ بیداری افکار ہے کہ جو

Renaissance کے نام سے مشہور ہے، اور یہ ان تین اہم اسباب کا آخری

نمبر ہے،



مستمرات و تجارت | اسپین شک نہیں کہ وہ عوامل تو یہ کہ جنھوں نے عقلوں کو معارف شرقیہ کے استقبال کے لئے آمادہ کیا، سیارت و تجارت پر منتہی ہوتے ہیں،

پس حکومت فرانس کا شروع سے خاص رجحان سچی مقدس شہروں کی طرف رہا۔ فرانسیسیوں نے دروس شرقیہ کی توسیع میں ہمت دکھلائی اور فرانسیسی حکومت اٹھارہویں صدی کے دوران میں مشرق ادنیٰ کی جانب آدمی بھیجتی رہی اور بسا اوقات اس سے پہلے بھی چند نوجوانوں کو (Jeunes de Langue) جو درس دیا کرتے تھے، اسکی

تاریخ اسکی لغات، اور اسکے دین کا جیسا کہ نتیجہ نکلتا ہے اس جملہ سے جو اس عربی گرامر میں وارد ہے جسکو دی سافاری De Saffary نے ۱۷۸۸ء میں تالیف کیا اور حکومت کے grammatica Linguae Arabicae Vulgaris کے نام سے طبع کے لئے پیش کیا، لیکن کتاب ۱۸۱۳ء تک شائع نہیں ہوئی،

پس فرانسیسی اور شامی قبائل کے درمیان اس تاریخی رابطہ اور تقلیدی محبت نے بہت سے فرانسیسیوں کو علوم عربیہ کے ضبط و اشاعت کی طرف متوجہ کیا برخلاف حکومت برطانیہ کے کیونکہ اس نے باوجود اپنے مقبوضات کی وسعت کے اور ایشیاد افریقہ کے قبائل کے اور خصوصاً قبائل اسلام کے ساتھ کثرت کے ساتھ علائق رکھنے کے اپنی رعایا میں سے مستشرقین پیدا کرنے کا باکمال اہتمام نہ کیا، اور نہ ہی اسکے لئے مراعات کے ساتھ انکی مدد کی، ہم نے کسی عادت کی بابت نہ سنا کہ اسپین انگریزی مستشرق وزارت خارجہ یا حرمیہ کے ساتھ اسے دشورہ میں شریک ہوئے ہوں سوائے اس آخری حملہ کے کہ جو زیر قیادت جنرل البنی ارض فلسطین میں ہوا، اسلئے کہ علماء انگریزیہ کے ایک فریق نے اس حملہ کی

واقعہ کی تھی اور قیادت حربیہ ان سے مشورہ لیتی اور انکے علم سے مستفید ہوتی تھی، لیکن جرمنی کا اہتمام شہروں شرقیہ کے لئے دوسروں کے اہتمام سے مختلف ہے کیونکہ ان شروع سے منظم مرتب اور ایک معین مقصد کے لئے رہا، اور وہ مقصد "مستعار و انتفاع" ہی لیکن روس داسٹریا تو انکے باشندوں کے نصف شرقی ہونے کی سبب سے اور انکے بعد بلاد شرقیہ سے ملی ہوئی کی وجہ سے انکو علوم شرقیہ کی جانب توجہ کرنے اور ان میں سے بعض کی اشاعت انکے درمیان جاری کرنے سے کوئی چارہ نہ رہتا،

### وسائل

افراد | دسویں صدی کے بعد نہ تو کوئی زمانہ اور نہ بلاد یورپ میں سے کوئی شہر ایک فرد یا چند ایسے افراد سے خالی رہا کہ جنکو اپنا سہ شرق کی زبانوں اور انکے غور و فکر کے نتیجوں نے از خود رفتہ نہ کر دیا ہو، پس انھوں نے اسکے حاصل کرنے میں دلچسپی لی اور اپنی زندگیوں کو انکے استفادہ حاصل کرنے کے لئے صرف کر ڈالا، لیکن ہوس اور غایتیہ کے بابت ان لوگوں میں سے بہرہیل استشہاد ہم دو مثالوں کے پیش کر دینے پر اکتفا کرتے ہیں، ایک ان میں سے جدید ہے اور دوسری قدیم۔

املی بن آجکل ایک امیر صاحب جاہ و ثروت اور علم ہے کہ جو خدمت علوم اسلامیہ کے لئے اس طرح کھڑا ہو گیا ہے کہ اسکے مانند بہت کم کھڑے ہوئے ہیں، اور وہ پرنس لیون کیتانی Leone Caيتاني ہے، اس مستشرق نے ۱۹۰۸ء سے ۱۹۱۸ء تک آٹھ ضخیم جلدیں تاریخ اسلامی Annali dell Islam میں لکھی ہیں کہ جسکی نظیر نہیں اور ان میں صرف تاریخ مشرقی ہی کے متعلق بیان نہیں کیا ہے، بلکہ جس تاریخ کا بھی ہو سکتا ہے اسلئے کہ مصنف نے ہر سنہ کا ذکر کیا ہے اور تمام حوادث ہمہ کو کہ جو اس سنہ میں وقوع پذیر ہوئے ہیں



اہم مصداق عربیہ قدیمہ سے ترجمہ کر کے مرتب کیا ہے اور اسپر حواشی چڑھا ہے ہیں جو منقذ میں  
دستارین کے لغت ترین لوگوں سے ماخوذ ہیں، اور ان سب کو تصادیر و نقشون سے مزین  
کیا ہے اگر یہ کتاب اطالوی زبان میں کہ جسکو علوم اسلامیہ کے طلباء بہت کم جانتے ہیں پہلی  
تو یہ اپنے باب میں مفید ترین کتاب اور طلباء و مدرسین کے لئے سب سے زیادہ روشنی  
پیش ہوتی،

یہ ہون صدی عیسوی میں ولایت کٹالونیا Catalonia میں اسپین کے  
عمال میں سے ایک راہب تھا جسکا نام ریمون لال Raimon d'ull تھا اس نے  
اپنے قوی وقت کو درس عربیہ کے لئے اور شیشری کے لئے ریڈرین طیار کرنے کی ضرورت  
میں ان استادوں کے لئے صرف کیا جو مدارس میں بلاد اسلامیہ کے لئے مسیحی مبلغین کو طیار  
کرنے کے واسطے عربی کا درس دیتے تھے، پس اس ریمون نے ۱۰ سال تک عربی کا درس دیا،  
در کئی برس فرانسیسیوں کے گرجے میں سیر مار میں پڑھایا، اور جس شخص نے اسکی کتاب  
Libra de Maravalle کا مطالعہ کیا ہے وہ اس میں کلیدہ دمنہ کے ہیں  
نار پادیکا، وہ رومہ گیا اور پوپ کلیمنٹس پنجم اور بلیفاس ششم کو علوم شرقیہ کی تعلیم کیلئے  
ان اسکولوں کے قائم کرینکی ضرورت جتلائی پھر پیرس گیا، پھر ماونٹ پولیر پھر جنوا اور  
برس لیکن بے فائدہ۔

تایورپ کے بڑے بڑے شہروں میں سوسائٹیان ہیں، مثلاً رائل ایشیاٹک سوسائٹی  
نچ ایشیاٹک سوسائٹی کے کہ جن میں ابناسے عربیہ سے مستشرقین اور علوم شرقیہ سے شغف  
والے داخل ہوتے ہیں، اور ان سوسائٹیوں کی غایت مشرق کے متعلق لغوی فلسفی  
اور دینی مباحث کا اہتمام کرنا اور ان کے ممبروں کی معلومات میں کچھ دن اور معلومات کی

شاعت سے دست پیرا کرنا ہے، ہم بیان پران سوسائٹیوں کے وجود کی جانب اشارہ  
کر دینے پر اکتفا کرتے ہیں، اسلئے کہ ہماری بحث بیان پر خصوصاً مدارس سے متعلق ہے۔

اسے مزید بیان گو کہ اندلس کے عرب، صلیبیین اور بازنطینیین علوم شرقیہ کو مغرب میں منتقل  
کرنے کے واسطے ہوئے ہیں، لیکن اسپین بھی شک نہیں کہ یورپ کے جدید مستشرقین ان کے  
کار و دوسرے عربوں کے فرزندان روحی ہیں، اسلئے کہ علما سے یورپ جو مستشرقین ہیں وہ

دی مزید بیان علام لبنائیوں کی اولاد ہیں جنہوں نے سوہوین صدی میں اور اسکے بعد معارف  
عربیہ دسویانیہ کو اٹلی و فرانس میں داخل کیا، اور منطق و فلسفہ و تاسیخ اور مشرقیوں کے دین کی  
شاعت کی اور ابناسے مغرب میں ابناسے مشرق ادنی کی افکار سے واقفیت حاصل کرینکی  
رفت پیدا کی، پس لبنائی وہ ہیں جنہوں نے علوم شرقیہ کا باب ابناسے مغرب کے لئے کھولا،  
اور اسکی سب سے بڑی تفصیلت انہیں کو ملتی ہے۔

سب سے پہلا استاد سریانی زبان کا یورپ میں انجوری یوسف گذرا ہے کہ جسکو پادری  
سمائی الحداثی نے سہا۱۵۱۵ میں رومہ بھیجا تھا۔

سب سے پہلی کتاب جو زبان سریانیہ کی نحو میں یورپ میں مدون گئی وہ وہ کتاب  
ہے کہ جسکو جرجیس میکائیل عمیرہ نے جو مارونہ کالج رومہ کا سند یافتہ تھا تالیف کی،

سب سے پہلا شخص جس نے تاسیخ فلسفہ شرقیہ کی تلخیص فرانیسی زبان میں کی وہ  
ابراہیم حاتلانی ہے جو حاتل کی طرف منسوب ہے (اور یہ لبنان کا ایک قصبہ ہے) اور  
لبنانی زبان میں Ecchelenais کے نام سے مشہور ہے اور حاتلانی سریانی اور  
عربی زبان کا رومہ میں استاد تھا، ۱۶۴۲ء میں رومہ میں انتقال کیا اور ۶۴۴ تالیفات تاسیخ شرقیہ  
نظم اور سامی زبانوں میں چھوڑیں۔



## احسان علیہ

برٹشنگم کے ڈاکٹر کرینٹن واکر نے دعویٰ کیا ہے کہ وہ ایڈرنیلین نامی ایک دوا کی مدد سے  
درد کو زندہ کر سکتے ہیں، یہ دوا حیوانات کے گردن کے غدود سے تیار ہوتی ہے، ڈاکٹر موصوف  
کہا بیان ہے کہ وہ ۱۹۱۰ء سے اس کے تجربات میں مصروف ہیں اور اب تک ۲۰ مریضوں پر خاصی  
کامیابی ہوئی ہے، اور ان میں سے ایک پرتو (بقول ڈاکٹر موصوف) پوری کامیابی ہوئی ہے  
اس مریض کا حال ڈاکٹر واکر نے تفصیل سے برٹش میڈیکل جرنل میں تحریر کیا ہے، ان کا بیان ہے کہ  
مریض ایک گیارہ مہینہ کا بچہ تھا، اس پر ایک آپریشن (غل جراحی) کیا گیا، اور بچہ مر گیا،  
رہ جانے کی علامات یہ تھیں کہ حرکت قلب بند ہو چکی تھی اور جسم سرد پڑ چکا تھا، ڈاکٹر نے اسی  
دوا (Adrenalin) کی پچکاری دی اور اس سے حرکت قلب چار منٹ بند  
رہنے کے بعد پھر جاری ہو گئی۔

چند ماہ ہوئے اٹاوا (کناڈا) میں جو امپیریل پریس کانفرنس ہوئی تھی، اس میں شرکت  
کے لئے لندن کے مشہور روزنامہ ڈیلی میل کے مینیجر ایڈیٹر سٹرکیمیل اسٹوارٹ بھی جہاز و کٹورہ  
پر گئے تھے، انھوں نے جہاز سے اپنے اخبار کو یہ لاسکی پیام بھیجا کہ "قومی ترانہ (نیشنل انٹیم) کی  
آواز ۱۹.۱۱ میل کے فاصلہ سے بذریعہ لاسکی ٹیلیفون کے سنائی دی"۔ لاسکی ٹیلیفون کے  
استاذ فاصلہ پر کام دینے کی یہ پہلی مثال ہے۔

وہ سب سے پہلا شخص جس نے لاطینی زبان میں ترجمہ کی بنا رکھی وہ مریج نمبرسون  
(Faustus Nauonius) بان لبنان کے ایک قصبہ کا ہے، یہ ۱۱۱۱ء میں اپنے  
باسون ابراہیم حاکمانی کی جگہ شاپنزا کالج رومہ میں کام کرنے کے بعد فوت ہوا،  
ان لوگوں میں سے جنھوں نے شاپنزا میں درس دیا، علامہ جبرائیل صیہونی.....  
۱۷۴۸ء میں پیدا ہوا، اور ۱۷۸۸ء میں پیرس میں فوت  
ہوا، یہ رومہ میں استاد رہے، پھر شاہ لوئس سیزدہم کا ترجمان مقرر ہوا، پھر سامی زبانوں کا  
صوبہ لون مسموہ میں استاد ہوا، تورات کا متعدد زبانوں میں ترجمہ کرنے کے  
مساعید میں سے یہ بھی ایک تھا اور ترجمہ تورات میں اس کے ساتھ کام کرنا اس کا رفیق یوحنا بھردتی تھا،  
ان علماؤں میں زیادہ تر وہی ہیں جو اس کالج کے سر یافتہ ہیں جسکی بنیاد ۱۷۸۸ء میں پیرس  
غریبوں میں سیزدہم نے طلباء و مائنین کے لئے رکھی اور اس میں شک نہیں کہ یہی کالج لغات و معارف  
سامیہ کی نشر و توزیع میں اٹلی، فرانس اور یورپ کے تمام دیگر شہروں میں سب سے زیادہ کام کرنا لایا  
لیکن وہ شخص جسکی نسبت اگر یہ کہا جائے کہ اسکی زندگی علوم شرقیہ اور علمائے مغرب کے درمیان  
ایک علقہ اتصال گذری ہو تو بیجا ہوگا اور وہ یوسف سمعان السمعانی ہے وہ ابوالعلوم الشرقیہ اور وہ سب  
بڑا عالم ہے کہ جکا مثل آج تک شام نے نہیں پیدا کیا، سمعانی طرابلس میں ۱۷۸۴ء میں پیدا ہوا اور وہ  
بن ۱۷۸۸ء میں فوت ہوا، اسکو پوپ نے دو مرتبہ مخطوطات اور کتب عربیہ کے جمع کرنے کے لئے ملک شام میں  
بجاء اور پھر اسکو کلینٹوس دوازدہم نے کتب خانہ الفاتیکان کا مدیر ثانی مقرر کر دیا، پھر یہاں سے اس نے سیکرٹن  
ریائی عربی حبشی، ارمنی، فارسی، عبرانی اور یونانی زبانوں کی قلمی کتابوں کو طبع کرایا اور انکی اشاعت کی،  
کی تالیفات میں اہم ترین تالیف کتاب "المکتبہ الشرقیہ" ہے جو اسوقت تک مستشرقین کا قبلہ معلومات  
رہنے کے استفادہ کے اہم ترین مصادر میں سے ہے،



امراض دماغی کے ایک ماہر نے باہر سے ایک مرلینہ سنر ہرنگ کی بابت ایک رپورٹ بھیجی ہے جو سوسائٹیزم (بیداری ناخواب) کے عجیب مرض میں مبتلا ہین انہیں جب اس مرض کا دورہ پڑتا ہے تو انہیں خواہ کتنی ہی مضبوطی کے ساتھ زنجیروں سے جکڑ دیا جائے اور ان میں قفل ڈال دیا جائے وہ شب کو سوتے سوتے اٹھتی ہین اور عجیب و غریب ترکیبوں سے زنجیر قفل وغیرہ سب سے رہائی حاصل کر لیتی ہین اور اسی خواب کی حالت میں شب خوابی کا بادہ پینے چلتی پھرتی اور سارے کام کاج کرنے لگتی ہین، تین مہینہ کے عرصہ میں پانچ مرتبہ ایسا ہو چکا ہے کہ وہ اپنی خواب گاہ سے بہت دور اسی عالم میں گشت کرتی ہوئی پکڑی گئی ہین، تین مرتبہ اسپتالوں میں رکھی گئی ہین، مگر اب تک کچھ نفع نہیں ہوا ہے، آخری مرتبہ جب وہ اسی عالم میں سڑک پر گشت کر رہی تھیں تو دوسری جانب سے ایک موٹر آرہا تھا مگر اس کی تیز رفتاری اور آواز بھی انکو بیدار نہ کر سکیں، اور وہ برابر اسی کی جانب خطِ مستقیم پر حرکت کرتی رہیں تو یہ بتا کہ موٹر انہیں گرا دے کہ خود موٹر والوں نے موٹر روک لیا، سنر ہرنگ کا بیان ہے کہ انہیں اس مرض کی شکایت ۱۶ برس سے ہے جب سے کہ انکی شادی ہوئی ہے، گو ایک دورہ اس سے قبل بھی پڑ چکا تھا،

لندن یونیورسٹی سے ملحق ایک تاریخی دارالعلوم اسکول آف ہسٹاریکل ریسرچ کے نام سے آئندہ جولائی میں کھلنے والا ہے، جس کا مقصد اعلیٰ تحقیقات کو ترقی دینا ہوگا، افتتاح جولائی کو ہوگا، اور رسم افتتاح کے موقع پر تمام انگلستان، امریکہ و کیناڈا کے اساتذہ تاریخ لکھا ہونگے، یہ اجتماع ایک ہفتہ تک رہیگا،

آزادی سرکاری اعداد کے مطابق ہندوستان کے مختلف صوبوں میں ان جرائم کا تناسب جو پولیس کی دست اندازی کے قابل تھے حسب ذیل تھا:-

برہما	۵۳۱	فی لاکھ آبادی
بہمی	۴۵۴	"
بنگال	۴۴۴	"
درا	۴۰۸	"
صوبہ متحدہ	۳۴۴	"
پنجاب	۲۵۶	"
آسام	۲۴۱	"
صوبہ سرحدی	۲۰۲	"
ہار دھار	۱۶۰	"

نیگور کی تصانیف کے ترجمہ انگریزی، فرانسیسی، جرمن، سویڈش وغیرہ یورپ کی متعدد زبانوں میں تو ہو ہی چکے تھے، حال میں انکا ترجمہ اپنی زبان میں بھی شروع ہوا ہے، ہسپانوی، عربی وغیرہ میں اس کا ایک نامور شاعر ادیب ہے،

ہندوستان کے جدید محققین و مکتشفین کی فہرست میں ایک اور اضافہ سٹر پریشرن کے نام سے ہوتا ہے، موصوف مدراس کے رہنے والے ہین، مدراس یونیورسٹی سے آرزلیکر پروفیسر ہوئے اور گورنمنٹ نے وظیفہ دیکر انہیں انگلستان بھیجا، وہاں کیمبرج کی کیونڈش



یونیورسٹی میں داخل ہو کر انھوں نے طبیعات میں ناموری شروع کی، حال میں اسکے دو  
مضامین کو گیمبرج فلاسفل میگزین میں شائع ہونے کی عزت حاصل ہوئی ہے جو علمائے فن  
کے نزدیک ایک خاص امتیاز کی شے ہے، اس سے بھی بڑھکر یہ کہ کارڈف میں برٹش  
ایوسی ایشن آف سائنس کا جو آخری سالانہ جلسہ ہوا، اس میں اسکا بھی ایک مضمون پڑھا گیا  
اور وہ اہل فن کے نزدیک خاص وقعت کا مستحق قرار پایا۔

اسپایر یونیورسٹی کانگریس کے جسکے معنی ان تمام یونیورسٹیوں کے نمائندوں کے اجتماع کہیں جو  
انگریزی حکومت میں واقع ہیں اجلاس آکسفورڈ میں ۱۵، ۱۶، ۱۷ جولائی کو منعقد ہو گئے اور  
توقع ہے کہ ۱۸ یونیورسٹیوں کے نمائندے ان میں شریک ہوں، ہندوستانی یونیورسٹیوں کے  
نمائندے بھی سکے لئے روانہ ہو رہے ہیں، چنانچہ مدراس و کالمکتہ یونیورسٹیوں کے نام شائع  
بھی ہو چکے ہیں، ان دونوں یونیورسٹیوں نے اپنے جو نمائندے رکھے ہیں ان میں تقریباً  
نصف ہندوستانی ہیں، یہ کانگریس اپنی نوعیت میں دوسری ہے، پہلی یونیورسٹی کانگریس کا  
اجلاس ۱۹۱۲ء میں بمقام لندن منعقد ہوا تھا، اس مرتبہ ہر یونیورسٹی مجاز ہے کہ زیادہ سے  
زیادہ اپنے چار سفیر (دیلیگٹ) بھیجے جنہیں اسے دینے کا حق ہوگا، اور دس نمائندہ  
(ریپرینٹٹیو) رکھے جنہیں اسے زنی کا حق ہوگا۔

کانگریس کے مختلف نشستوں کے صدر اصحاب ذیل ہونگے،

۵ جولائی، اجلاس صبح	لارڈ کرزن، چانسلر آکسفورڈ یونیورسٹی،
" " " " " " " "	آئرلینڈ، چانسلر کیمبرج و ایڈنبرا،
۶ جولائی، اجلاس صبح	لارڈ ہالڈین، چانسلر برٹش یونیورسٹی،

۹ جولائی، اجلاس شام

" " " " " " " "

" " " " " " " "

" " " " " " " "

" " " " " " " "

لارڈ کرزن، چانسلر شیفیلڈ یونیورسٹی،

لارڈ بالفور، چانسلر سینٹ اینڈریوز یونیورسٹی،

لارڈ شیفیلڈ، چانسلر بلفاست یونیورسٹی،

لارڈ رابرٹ سیمل، چانسلر برنگھم یونیورسٹی،

لارڈ کینن،

اجلاس کانگریس کا تحتہ نظام کار، مختلف یونیورسٹیوں کے پرنسپل اور وائس  
چانسلر کی ایک جماعت کا مرتب کردہ ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعلیٰ تعلیم سے متعلق  
ہر قسم کے مسائل زیر بحث رہیں گے، چند مضامین کے عنوانات یہ ہیں،  
(۱) "یونیورسٹیوں میں مضامین نصاب کا توازن و تناسب"  
(۲) "یونیورسٹیوں میں بلدیات، سیاسیات و معاشیات کی تعلیم"  
(۳) "یونیورسٹیاں اور تعلیم ثانوی"  
(۴) "یونیورسٹیاں اور بالعموم کی تعلیم"  
(۵) "یونیورسٹیاں اور صنعتی تعلیم"  
(۶) "یونیورسٹیاں اور تحقیقات عالیہ"

اس قسم کے مضامین کے علاوہ یونیورسٹیوں کے باہمی تعلقات، نیز اسکے مالی انتظامی  
مسائل کے ہر پہلو پر گفتگو ہوگی۔

لندن کے ایک پادری صاحب نے اپنے ذاتی نوٹ کار کو اپنی معقول آمدنی کا ذریعہ



شہر بابل تھا۔

دنیا کی سب سے بیش قیمت گھڑی پاپا سے روم کی ملک میں ہے، یہ جواہرات کی بی ہولی ایک ٹایم پیس ہے، اور اس کی قیمت کا اندازہ کم از کم ۶۰ ہزار پونڈ (چھ لاکھ روپیہ) کیا جاتا ہے،

برٹش موزیم (لندن) میں کتابوں کی جو عظیم الشان تعداد ہے، اس کا اندازہ اس سے کیا جاسکتا ہے کہ صرف انجیل کے نسخوں کی تعداد اس میں ۱۶ ہزار ہے۔

معاشرت کے ایک ماہر نے اندازہ کیا ہے کہ دنیا میں شکر کا سالانہ خرچ درمیان ایک کروڑ ۴۰ لاکھ اور ایک کروڑ پچاس لاکھ ٹن (ایک ٹن ۲۷ من کے مساوی ہوتا ہے) کے ہے۔

دہلی کا تیس ہزاری میدان جو مدت سے پولیس پریڈ کے میدان کا کام دے رہا تھا، شاہان منلیہ کے زمانہ میں ایک وسیع باغ تھا، ادھر چند سال سے جب سے دہلی کو ازبر نو پایہ تخت بنایا گیا ہے، اس میدان میں مختلف سرکاری و نیم سرکاری تقریبات ہوتی رہیں، اور ان ضروریات سے اس کے مختلف حصے برابر کھودے جاتے رہے، اور میان میں ایک بڑا تودہ تھا، حال میں اسے چند مرد در کھود رہے تھے کہ اس تودہ خاکی کے اندر ایک پختہ عمارت نظر آئی، اسے کھودا تو معلوم ہوا کہ مقبرہ ہے، افسران محکمہ آثار قدیمہ کو اطلاع

اس طرح پر بنالیا ہے کہ اس کے پشت، رخ، اور بازو دن پر جتنی خالی اور نمایان جگہ ہے، سب کو پر کرنے کے لئے تاجرون اور کارخانہ داروں سے اشتہارات حاصل کر لئے ہیں، اس کے موٹر کی ہر خالی جگہ پر ضرورت ہے "کرایہ کے واسطے" "خریدار دچلو" "قابل فروخت ہے" وغیرہ کے عنوانات نظر آتے ہیں، اور جو وقت انکا موٹر کسی طرف گزرتا ہوتا ہے، صد ہا تماشائی اس عجیب منظر کو دیکھنے کے لئے جمع ہو جاتے ہیں، ان اشتہاروں کی اجرت سے پادری صاحب نہ صرف موٹر کا خرچ نکال لیتے ہیں بلکہ اس آمدنی سے کچھ بچا بھی لیتے ہیں،

اشتہارات کے سلسلہ میں یہ کہنا بے محل نہ ہوگا کہ ندرت اور جدت کے لحاظ سے جاپانی اشتہارات اپنا جواب نہیں رکھتے، نمونہ کے طور پر بعض اشتہارات کے اقتباسات یہاں بیان درج کئے جاتے ہیں:-

"ہماری دوکان سے مال کی روانگی اس سرعت سے ہوتی ہے کہ توپ کا گولہ بھی اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

"خریدار دن کے ساتھ ہم اس خاطر مدارت سے پیش آتے ہیں جو دور قریب اپنے معشوق کے ساتھ کرتے ہیں۔"

"پارسل ہم اس محبت سے تیار کرتے ہیں جیسے بیوی اپنے شوہر کے لئے کرتی ہے۔"

"ہمارے کارخانہ کی رشیم اور ملل ایسی صاف، چکنی اور ملائم ہوتی ہے کہ گویا کسی معشوق کے رخسار ہیں۔"

مورخین کا خیال ہے کہ دنیا میں سب سے پہلے جس شہر کی آبادی دس لاکھ تک پہنچی



ہوئی، اور انھوں نے اسے اپنے تحفظ میں لے لیا، ان لوگوں کا بیان ہے کہ یہ مقبرہ اور گنڈیاب کی نامور شہزادی زیب النساء کا ہے، جس کے حسن و جمال، علم و فضل کے صد ہا افسانے لکچر کا جزد ہو گئے ہیں، پانیر (۵- فروری) کا خاص نامہ نگاران میں سے بعض قصوں کو دہراتا ہے۔

ایک ساؤس دان کا بیان ہے کہ اگر سطح سمندر کو ۶ ہزار فٹ پست تر کر دیا جائے تو افریقہ سے بڑا براعظم، قطب جنوبی کے قریب ہویدا ہو جائیگا، اور شمالی امریکہ کے ڈانڈے ایک طرف یورپ و انگلستان سے بذریعہ گرین لینڈ و آئس لینڈ کے، اور دوسری جانب ایشیائے بذریعہ ابناسے پیرنگ کے بلجائیئ گے، لیکن سمندرون کی وسعت میں کوئی قابل بحفاظت قریب پیدا ہوگا، اسی طرح اگر سمندر کو ۳۲۰۰ فٹ (۲ ۱/۲ میل) اور گہرا کر دیا جائے تو ایشیاء، افریقہ، سٹریلیا، جنوبی امریکہ سب بل جل کر ایک عظیم الشان براعظم بن جائیگا، لیکن اس پر بھی سطح ارض کے نصف سے زائد حصہ پر پانی روان رہیگا، البتہ اگر سطح سمندر کو ۸۴۸۰ فٹ (۲ ۱/۲ میل) تن کر دیا جائے، تو موجودہ براعظموں کا وجود نہ قائم رہ سکیگا، بلکہ صرف شمالی بحر اوقیانوس کا جانشین بڑا سمندر، اور جنوبی اوقیانوس کا ایک چھوٹا سمندر رہ جائیگا، اور افریقہ و امریکہ کے میان چند چھوٹے چھوٹے بحری قطعے رہ جائیں گے، بحر روم کے بیشتر حصہ کی گہرائی ایک سے کچھ ہی زائد ہے، بحر اوقیانوس تین بڑے حصوں میں تقسیم ہے، وہ جہاں سب سے قریب پانچ میل کے ہے، اور جہاں سب سے کم گہرائی ہے، قریب دو میل کے ہے، تین گہرائیوں میں روشنی کا نشان تک نہیں، بحر ان جانورون کے جن سے فاسفورس مدار مادہ از خود خارج ہوتا رہتا ہے، حیات نباتی کا وجود ممکن نہیں، حیات حیوانی کا البتہ پایا جاتا ہے وہ بھی بہت محدود تعداد میں۔ (پاپولر سائنس سوسائٹی)

پروفیسر آر تھر کیتھ، آف، آر، اس نے حال میں انسان کی تاریخ پر لندن میں ایک ویل کچر دیا، جس میں مختلف اثری وارضی شہادتوں کے پیش کرنے کے بعد انھوں نے آخری نتیجہ نکالا کہ انسان کو موجودہ انسانی شکل میں آٹے ۵ لاکھ سال گزر چکے ہیں۔

امریکہ میں ایک شخص کی ایک پسلی گھوڑے کی لات سے ٹوٹ گئی تھی وہ لن جنرل ہسپتال میں آیا، وہاں ڈاکٹر دن نے گاسے کی ایک پسلی کے ۱۴ انچ کے ٹکڑے کو ۲ گھنٹہ جوش دیکر انسان کے جسم میں رکھ دیا۔



# اچھا بیٹا

## محوساتِ جوش

جناب شیر حسن صاحب جوش ملیح آبادی

شور آبادی میں سناٹا سا دیرانون میں ہے  
کتنی شیرینی تری قدرت کے افسانوں میں ہے  
ہنس رہے ہیں پول، طالع ہو رہا ہی آفتاب  
تاجپوشی "صبح" کی رنگین گلستانوں میں ہے  
جھوم کر برسی ہی کیا برسات کی پہلی گھٹا  
روشنی ہی دشت میں بھونچو بیابانوں میں ہے

روح اگر حسن میں تخیل ہو  
باطنی علم کی تکمیل ہو  
ایک اک بات پر برسوں الجھن  
اتنی باریک بھی تخیل ہو

دل کا ہر سانحہ میا ختہ یاد آتا ہے  
جھپٹا دفت ہی میدان پر سناٹا ہے

گہون میں خند لائے کہانی ہی کیوں ہو  
مرنا ہے خوب عہد جوانی ہی کیوں نہ ہو

استغفر خائف ہے دل آرام سے  
کانپ اٹھتا ہوں خوشی کے نام سے

شوق ناقص خیال مہل ہیں  
کیا گذرتی ہیں تیز اور خاموش

پھر یہ دعویٰ کہ ہم مکمل ہیں  
فحشیتیں گرمیوں کی بادل ہیں

بے کج لگا دے لذت فروز ہو جا  
اے روح شعل ہو لبریز سوز ہو جا  
دیدار سے جلا کر آنکھوں کو روشنی دے  
پہلو میں رہنے والے انظارہ سوز ہو جا

جو پیامی گیا خجل آیا  
ہائے کس بی وفا پہ دل آیا  
اپنے پہلو پہ کی نظر ہم نے  
جب کسی کا کسی پہ دل آیا

عہد کی طاقت جو کچھ دل میں ہو کہو دیتا ہوں میں  
جب کوئی ہمد و مفاہیر تو رو دیتا ہوں میں

تم نہیں ہیں ہوں میں نہیں تم ہو  
صاف کہہ دوں تو اک تلام ہو

دعہ نہیں ہے ایک علالت کا جام ہے  
ایفائے عہد روح کی صحت کا نام ہے



# پایانِ فلسفہ جذبات

## فلسفہ جذبات

از

مولوی عبدالماجد صاحب لی لے

”فلسفہ جذبات“ اپنے مصنف کے قلم کی پہلی کتاب ہے، اسکا پہلا ایڈیشن (ایک ہزار کی تعداد میں) انجمن ترقی اردو کی طرف سے سلسلہ میں شائع ہوا تھا، اور سلسلہ کے اختتام سے پہلے ہی دوسرے ایڈیشن کی ضرورت محسوس ہو چکی تھی، جو سلسلہ میں ہمارے ہاتھوں تک پہنچا ہے، جس زبان کے بولنے کے سات کردار انسان مدعی ہوں اس میں کسی حقیر سے خبر کتاب کے بھی پانچ برس کے اندر ایک ہزار نسخوں کا نکل جانا مطلق حیرت کی بات ہونی چاہیے، لیکن اگر اس زبان کی کس مہر سی کا یہ عالم ہو کہ اس کے بڑے سے بڑے مشاہیر مصنفین کی نسبت زیادہ عام کتابوں کے ایڈیشن بھی ہزار ہی دو ہزار کی تعداد میں چھپتے ہوں تو کسی نوجوان مصنف کی پہلی اور ایک خالص علمی کتاب کے ایک ہزار نسخوں کا سال کی مدت سے کم میں نکل جانا یقیناً اس کی مقبولیت کی دلیل ہے، چہرہ ہم ”فلسفہ جذبات“ کے مصنف کو مبارکباد دیتے ہیں۔

اردو میں ادب بھی ایک آدھ درجن ایسے خوش قسمت اہل قلم لمبا یں گے جنکی زندگی ہی میں انکی بعض کتابوں کے ایک سے زائد بار طبع ہونے کی نوبت آئی ہے، لیکن انکی طبع ثانی طبع اول کی پہلو نقل ہوتی ہے، اور فلسفہ جذبات ہمارے زبان میں غالباً پہلی

کتاب ہے جسکے مصنف کے ارتقا سے فکر نے اس کے جدید اڈیشن میں اتنا رد و بدل کر دیا ہے کہ شاعت اول کے پڑھ چکنے والے بھی اس سے کافی استفادہ کر سکتے ہیں۔

آخر میں ایک بالکل نیا باب علمائے ہند کے فلسفہ جذبات کا بڑا ہا گیا ہے، حکمائے ہند سے مراد ہندو حکما ہیں، حکمائے ہند و مغرب کے علم النفس میں اصولی اختلاف اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ

”حکمائے مغرب کے نزدیک نفس کے عناصر ثلاثہ دتوف، احساس و ارادہ میں حکمائے ہند نفس کی تحلیل عناصر ذیل میں کرتے ہیں، خواہش، دتوف، (وچنا) و سہی (کریا) مغربی فلسفہ میں ارادہ کے داندے خواہش سے ملے ہوتے ہیں، بلکہ گویا دونوں الفاظ مرادف ہیں، بخلاف اسکے ہندی فلسفہ میں ارادہ سے بالکل علیحدہ خواہش کو ایک مستقل عنوان قرار دیا گیا ہے، اور ارادہ کے بجائے تیسری کیفیت سہی کو قرار دیا گیا ہے، جسکے مفہوم کے تحت میں عمل بھی داخل ہے، جذبات کا ماخذ خواہش ہے۔“

لیکن اس جدید باب کے اضافہ سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ آجکل کے حکمائے مغرب کی معلومات ہند نے علم النفس پر منتقل کتابیں لکھی ہیں، جس سے اس باب کے معلومات، نوڈین، ہندوستان کے قدیم حکماء کے افکار زیادہ تر مباحث اہمیات پر مقصور تھے، اردو بھی خصوصیت کے ساتھ مذہبی نقطہ نظر کی ماتحتی میں۔ البتہ ان اسلاف کے سپوت افغان (بالہ بگوانداس صاحب وغیرہ) نے اپنی کاوشوں سے منتشر ذرات کو یکجا کر کے ایک محسوس حقیقت بنا دی ہے۔

تنگو خود اس ایک باب ہی کے پڑھنے سے پتہ چل جائیگا کہ ہندی حکماء کا نظریہ جذبات علی العموم شاید حکمائے مغرب بھی خواہش و ارادہ کو ہم معنی نہیں سمجھتے۔



خالص علم انفسی تحقیقات پر نہیں بلکہ الہیاتی افکار پر مبنی ہے، چنانچہ ایک اعتراض کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ

”پھر چونکہ الہیات میں یہ تسلیم ہے کہ ہر نفس کو اپنی زندگی میں تمام ممکن تجربات ہو کر گذرنا پڑتا ہے، اسلئے یہ لازمی ہے کہ ہر زمانہ میں کچھ نفوس ایسے ضرور ہوں جنکو بدل و اختیار میں وہی لطف آتا ہو جو دوسروں کو تمتع و اختیار میں آتا ہے“

اسی باب کا آخری پیرا گراف یہ ہے :-

حکماء مغرب کی تحقیقات متعلق بہ جذبات صرف انسان اور ایک حد تک بعض اعلیٰ حیوانات تک محدود ہے، لیکن حکماء ہند کہتے ہیں کہ شعور تمام موجودات کائنات میں بہ اختلاف مدارج یکساں ہے، اور اسلئے جذبات بھی مدارج کی کمی و بیشی کے ساتھ جمیع انسان میں پائے جاتے ہیں، انسی طرح حیوانات، نباتات و جمادات سب میں موجود ہوتے ہیں، ویدانت کی تعلیم یہ ہے کہ ایک رُوح ہر ترابی ہے جو کائنات کے ذرہ ذرہ میں یکساں طول کئے ہوئے ہے، ذوق صرف یہ ہے کہ کہیں اسکا قالب بالکل سادہ و بیض صورت میں ہوتا ہے اور کہیں زیادہ شاندار و مرکب صورت میں عقل و ادراک تک بجائے خود بالکل بے شعور و بے حس ہے، مگر وہ رُوح سرمدی جو تمام عالم میں سرایت کئے ہوئے ہے، وہی اسکو بھی اسقدر شاعر و صاحب حس بناتی ہے۔

اس بنا پر کہا جاسکتا ہے کہ حکماء ہند کا فلسفہ جذبات ”صحیح معنی میں“ الہیات جذبات اور اسی لئے اسکو نفسیات جذبات کے بجائے ”فلسفہ جذبات“ کے نام سے تعبیر کیا وہ قریب صحت ہے، کتاب کے باقی ابواب و مباحث تمام تر خالص نفسیات مغربی تحقیقات پر مبنی ہیں، اسلئے ”فلسفہ جذبات“ کی جگہ اسکا زیادہ مناسب نام نفسیات جذبات

ہوگا، اور اصل یہ کتاب علم النفس ہی کی متبادل کتابوں کا صرف ایک باب ہی جسکو مصنف نے شرح و بیض کے ساتھ ایک مستقل و چمپ کتاب بنا دیا ہے،

پوری کتاب ڈھائی سو صفحات کی ہے جو مقدمہ کے علاوہ ۴ ابواب اور ایک فیہ وضع اصطلاحات پر مشتمل ہے، آخر میں انگریزی اور دو اصطلاحات کا ایک فرہنگ ہے۔ مقدمہ میں علم النفس کے عالمگیر منافع و فضائل کا بیان ہے، باب اول دوم میں نفس کی عام تشریح و تعریف اور عضویاتی پہلو سے بحث ہے، باقی باب تک اصل نظریہ جذبات کے متعلق مشترک مباحث ہیں، جن میں جذبات کی ماہیت ارتقار و انحطاط وغیرہ پر گفتگو ہے، اسکے بعد سات سے بارہ تک ”غم و مسرت، خوف، غضب، الفت و ہمدردی، انانیت اور ثنوت سے الگ الگ مستقل ابواب کی تحت میں بحث کی گئی ہے، باب ۱۳ میں اختلاف جذبات“ یعنی جذبات کی غیر طبعی حالت کے اسباب و احوال کا ذکر ہے، سب سے آخری باب وہی حکماء ہند کا فلسفہ جذبات ہے۔

علمی سائل کی توضیح و تعبیر میں زبان کی صفائی و سلاست مصنف فلسفہ جذبات کا مخصوص حصہ ہے، جسکا اندازہ تم کو ادھر کے اقتباسات سے ہو سکتا ہے، جسکو کچھ بھی سنجیدہ علوم سے ذوق ہے، شروع سے آخر تک کتاب کو دل لگا کر پڑھ سکتا ہے۔

کتاب کی ایک بڑی خصوصیت یہ ہے کہ مصنف نے اگرچہ اس رسالہ کا مقصود مغرب کے مسلم علماء فن کی ترجمانی رکھا ہے۔ لیکن ”یہ ترجمانی“ محض مفکرانہ نہیں ہے، بلکہ مصنف نے غور و فکر اور ذاتی تجربہ و مشاہدہ ہے، علماء مغرب کے نظریات کی تصدیق کی ہے، ماہیت جذبات کے ایک اہم اخلاقی سلسلہ میں اپنے ایک ذاتی تجربہ کا دل اس طرح بیان کیا ہے :-



”اس ضمن میں یہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے کہ مولف ہذا نے ایک رسکے پر عمل پینا ٹرم کر کے اس سے زبانش کی کہ اسکی زبان خشک ہو جائے، چہرہ زرد پڑ جائے، دل ڈہرکنے لگے، جسم میں ریشہ پڑ جائے، غرض احکام پینا ٹرم کے ذریعہ سے اس پر تمام علامات خوف طاری کر دیئے، لیکن خود خوف یا دہشت کا کوئی لفظ زبان سے نکالا نہ کہ نہین مگر جب معمول بیدار ہوا اور اس سے خواب پینا ٹرم کی سرگذشت دریافت کی گئی تو اس نے بیان کیا کہ وہ حالت خواب میں کسی چیز سے ڈر گیا تھا، مگر جب یہ دریافت کیا گیا کہ وہ کس شے سے ڈر گیا تھا تو اسکا جواب وہ صرف یہ دیکھا کہ ”خود بخود“ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اگر مصنوعی ذرائع سے وہ اتنا جسمانی پیدا کر دیئے جائیں جو حالت خوف میں قدرتی طور پر پیدا ہوتے ہیں، تو بغیر کسی واقعی محرک خوف کے، خوف کی جذبی کیفیت (از خود وجود میں آجاتی ہے، اور اسی جذبہ خوف پر دیگر جذبات کو بھی قیاس کرنا چاہیئے، مولف ہذا نے پینا ٹرم کے ذریعہ سے متعدد بار اس قسم کے تجربات کئے اور ہر مرتبہ اسی نتیجہ کی تصدیق ہوئی۔“

محاسن طباعت کی نسبت افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ بہ حیثیت مجموعی طبع ثنائی بیج اول سے بہتر نہین ہے، علاوہ اغلاط کتابت وغیرہ کی موجودگی کے کاغذ بھی کتاب بھر ن شاید ایک قسم کا نہین لگایا گیا ہے جس سے کافی بدنامی پیدا ہو گئی ہے، ٹائٹل بیج کا ایک (سرخ) بھی کچھ علمی کتاب کے لئے مناسب نہین ہے۔

قیمت کے لئے سردرق کے ایک زاویہ میں صرف لفظ ”قیمت“ لکھا ہے، ملنے کا پتہ زانجن ترقی اردو، اورنگ آباد (دکن) ہے،

## اردو

ہماری زبان کی سب سے قدیم خدنگذار مجلس ”انجن ترقی اردو“ ہے، اس سال سے اس نے اپنی خدمات میں ایک نئے باب کا اضافہ کرنا چاہا ہے، جسکی اولین قسط ہمارے سامنے یہ اردو نام کا سہ ماہی رسالہ ہے، جو اسکی طرف سے نکلا ہے، اردو میں اس سے پہلے غالباً کوئی سہ ماہی رسالہ کبھی نہین نکلا، اس بدعت حسنہ کا ہم دل سے خیر مقدم کرتے ہیں۔

اردو کا آغا نئی پڑھنے سے خیال ہوتا ہے کہ اسکے دربار میں نہ عالی و آزاد (مولوی محمد حسین) کی صف میں شملی کی جگہ ہے، اور نہ ”حسن“ و ”دکن ریلو“ کے ساتھ اللہ وہ کے نام سے یہ اپنی زبان قلم کو آلودہ کرنا چاہتا ہے۔ اسلئے یقیناً معارف کی تعریف و تنقیص دونوں سے اسکا مرتبہ ارفع ہوگا، تاہم ہم اپنا معاصرانہ فرض ادا کرنے میں عتبہ شملی کی کوئی کسر شان نہین سمجھتے۔

رسالہ کی ضخامت ۸۶ صفحات ہے، کاغذ نہایت عمدہ استعمال کیا گیا ہے، لکھائی چھپائی بی نہایت روشن و صلی ہے، تقطیع ۲۰ x ۳۰ ہے، قیمت فی نمبر ۱۰ روپے، سالانہ ممکن ہے کچھ کم ہو۔

”یہ رسالہ خالص ادبی ہوگا، کشکول ہوگا، جس میں ہر قسم کے رطب دیا بس اور مخل بے جوڑ مضامین بھر دیئے جاتے ہیں، کوئی خاص مقصد پیش نظر نہین ہوتا، پیشانی پر صرف اتنا لکھ دینا

کافی ہے، ادبی، اخلاقی، معاشی، تاریخی، سیاسی رسالہ... مگر انجن کا رسالہ ادب اور

اسکے تعلقات سے آگے بڑھنا نہین چاہتا۔“

یہ ایک درکی ”محکم گیری“ یقیناً قابل اعتراض نہین ہے، نہ اس میں شبہ ہے کہ یہ میدان



باد جو رنگی کے بہت کچھ وسعت رکھتا ہے، اور بجائے خود ایک عالم ہے۔ لیکن موقت ادبیات (پیریاڈیکل لٹریچر) میں چاہے وہ "ماہوار" ہو یا "سہ ماہی" کچھ نہ کچھ اخبار و نشریات (نوٹس وغیرہ) کا ہونا مناسب ہوگا، اور اس میں بھی خالص ادبی ہی حدود کی پابندی قائم رہ سکتی ہے، یورپ میں کثرت سے سہ ماہی رسائل نکلتے ہیں، ان میں بھی عموماً اخبار و نشریات کا ایک جز ضرور ہوتا ہے، "اردو" میں اس جز کی ایک سطح بھی نہیں لگی گئی ہے جس سے بجائے موقت رسالہ کے یہ مجموعہ مضامین کی ایک کتاب معلوم ہوتا ہے،

ایڈیٹر اردو کے بعض احباب یہ فرماتے ہیں کہ ہمارے ہاں کی آب و ہوا، اسے بلند پایہ رسالوں کے لئے راس نہیں۔ اسکی وجہ وہ ناظرین کی نا قدر دانی سمجھتے ہیں، لیکن ہمارا تجربہ ہے کہ اس نا قدر دانی سے بھی بڑھ کر ہماری زبان میں بلند پایہ اہل قلم کی نایابی اسکا باعث ہوتی ہے، شاید یہ ہماری کوتاہ نظری ہو، اسلئے کہ ہمارے جدید معاصر کی نگاہ میں ایسے حضرات بھی موجود ہیں جو کسی بلند پایہ رسالہ کے ہونے سے اپنے خیالات کے اظہار میں مضائقہ کرتے ہیں، خدا کرے ایسا ہی ہو! گو خود اس پہلے نمبر سے اس امید کے قائم کرنے میں بہت افزائی نہیں ہوتی۔

اس نمبر میں چھوٹے بڑے ائمہ مختلف مضامین ہیں، جن میں ایک جناب نواب عباد الملک صاحب بلگرامی کے اُس انگریزی مضمون کا ترجمہ ہے جو آج سے پچاس سال پہلے وضع مصطلحات پر لکھا گیا تھا۔ آجکل جب اردو میں جدید علوم منتقل ہو رہے ہیں، اسکا پڑھنا استفادہ و دلچسپی سے خالی نہ ہوگا، ایک مضمون "مصنفین و شعرا سے تمثیریہ" کے عنوان سے ہے جو پروفیسر براؤن کی "تاریخ ادبیات ایران" جلد سوم کے ایک ٹکڑے کا ترجمہ ہے۔ ایک مفید و مختصر مضمون اردو رسم الخط کی اصلاح سے متعلق ہے، جو لندن کے ایک انگریزی

رسالہ میں عبداللہ ابن یوسف علی صاحب کے قلم سے نکلا تھا۔

ان کے علاوہ جو مضامین براہ راست اردو زبان کی ملک ہیں، ان میں ایک "تقدیم نکات الشعرا" جو مولانا حبیب الرحمن خان شردانی نے نکات الشعرا (تذکرہ شعرا) اردو از تیسرا پر لکھا تھا، اور جو اصل کتاب کے ساتھ مدت ہوئی شائع ہو چکا ہے۔

سب سے بڑا مضمون جو قریباً ۶۰ صفحوں کی وسعت کو محیط ہے وہ ہے جو ڈاکٹر عبدالرحمن بخاری مرحوم نے بطور مقدمہ کے غالب کے کلام پر تبصرہ لکھنا شروع کیا تھا، یہ محاسن کلام غالب کے زیر عنوان درج کیا گیا ہے۔ عام ناظرین "اردو" کی سطح فہم سے تو یہ مضمون بہت بلند ہوگا، لیکن غالب کے خاص شیدائیوں کو اسکا مطالعہ ضرور کرنا چاہیے، غالب کی عظمت میں کلام نہیں، نہ اس میں شہہ ہے کہ وہ اکثر ایک زبردست فلسفی شاعر کی زبان میں باتیں کرتے ہیں۔ لیکن مرحوم ڈاکٹر نے ذرا افراط پسندی سے کام لیا ہے جس سے گمان ہوتا ہے کہ شاید غالب نے جدید فلسفہ و سائنس، ریاضیات و طبیعیات سب کچھ بڑھ کر شاعری میں قدم رکھا تھا۔

یہ مضمون غالب اور اپنی دونوں کی اہمیت کے لحاظ سے مستقل تنقید کا مستحق ہے جسکی گنجائش رسالہ کی ضمنی تنقید میں افسوس ہے کہ نہیں کر سکتی۔ اگر اردو کے بجائے انگریزی زبان میں لکھا گیا ہوتا، تو ہم سے زیادہ اخبار اسکے ذریعہ سے غالب کے مرتبہ کو پہچانتے!

"انجمن ترقی اردو" نے ایک نہایت ضروری کام یہ کیا ہے کہ اردو میں مختلف علوم و فنون کے جو اصطلاحات اب تک پیدا ہو چکے ہیں، انکو ۴۰۰۰ کی تعداد میں یکجا کر لیا ہے اور انکے ایک حصہ کو (متعلق طبیعیات) اہل بصیرت سے استصواب کے لئے اس



## مطالعہ احسن

الشفیع فی ولادۃ المسیح، مولوی حافظ امام الدین صاحب گجراتی نے مسئلہ ولادت مسیح پر رسالہ لکھا ہے جس میں اس ایک بنیادی اصول کی بنا پر کہ تولید انسانی کا یہ فطری قاعدہ خداوند پر مقرر کیا ہے کہ مرد اور عورت کا اجتماع ہو اور اسکے خلاف تسلیم کرنے کے معنی یہ ہیں کہ فطرت الہی کی تکذیب کی جائے، اسلئے ولادت مسیح کی نسبت جو اسے ایک مدت سے اسلامی دنیا میں تسلیم کر لی گئی ہے وہ یقیناً غلط فہمی اور عدم تدبر فی القرآن کا نتیجہ ہے، کتاب کے پہلے حصہ میں قرآن مجید کی ان تمام آیات کو یکجا کر کے جن میں تخلیق انسانی کی نسبت کسی حیثیت سے غلط فہمی لگائی ہے، اس عام اور غیر تبدیل قانون فطرت کو زیادہ موکد و مدلل کر دیا گیا ہے دوسرے حصہ میں سورہ آل عمران، سورہ مریم اور دوسری سورتوں کی آیات متعلقہ ولادت پر بحث لگائی ہے، اور مصنف نے ہر پہلو سے اس عام اصول تخلیق انسانی کی تائید و توثیق کر کے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام بھی بغیر والد کے پیدا نہیں ہوئے، اسی ضمن میں ان تمام امور مذکورہ آیات کی تاویل و توضیح بھی لگائی ہے جو بالواسطہ یا بلاواسطہ مصنف کے مقصد کے خلاف ہو سکتی ہیں، مثلاً مسئلہ ادعائے نبوت مسیح فی المہمد اور کلم فی المہمد مسئلہ بیان میں جا بجا سرسید مرحوم کے مضامین و تفسیر سے بھی استدلال کیا گیا ہے اور ایسا کرنا اگر ہوتا کیونکہ یہ مسئلہ انہی کی تفسیر کی صدا سے باز گشت ہے، صفحہ ۱۳۵، کاغذ سفید، ۱۱۳۵، چھپائی اچھی، قیمت ۷ روپے، پتہ

زچہ اور زچہ، زچہ اور زچہ کے ابتدائی حالات نہایت سخت احتیاط اور کافی نگرانی کے

رسالہ میں شائع کیا ہے، ان اصطلاحات میں اس میں شک نہیں کہ ابھی بکثرت غامیان ہیں، اور کافی اصلاح و ترمیم کی ضرورت ہے، امید ہے کہ جو لوگ اس کام کا کچھ ذوق رکھتے ہیں وہ اس استصواب پر لیک کر انجمن کا ہاتھ بٹائیں گے۔

مگر ہمارے نزدیک اگر اس استصواب رائے و مشورہ کو اسی رسالہ کی قسط کے ساتھ جاری رکھا گیا تو اس میں سالہا سال لگ جائیں گے۔ حالانکہ ضرورت اس کی ہے کہ جو اصطلاحات پیدا ہو گئے ہیں، ان پر اہل الرائے طبقہ کی ایک جماعت کی نظر ثانی کر کے، جلد سے جلد ایک قاموس اصطلاحات "جامعہ مذہب تک پہنچ جائے، پھر اس پر اضافہ ہوتا رہے گا۔

ان مذکورہ بالا ذخائر ادبیہ کے علاوہ تین چھوٹے چھوٹے مضمون اور ہیں۔

(۱) "قدیم یونانی علم ادب" از سید ہاشمی صاحب جس کا سلسلہ ابھی آئندہ چلیگا۔

(۲) "تجویز بقائے اردو" از سید غلام بیگ صاحب نیرنگ،

(۳) "جامعہ عثمانیہ" از "معلم"

سب سے آخر میں انجمن کی مختصر ششماہی رپورٹ ہے۔

ابھی معارف پریس ہی میں تھا کہ اردو کا دوسرا نمبر ہم تک پہنچ گیا ہے، یہ اپنے ماحد کے لحاظ سے نقش اول سے بہتر ہے، اس میں سالانہ قیمت کی تصریح ہے، عام خریداروں کے لئے اور ارکان انجمن سے نہیں،

پتہ کا پتہ: انجمن ترقی اردو، اورنگ آباد دکن ہے۔



محتاج ہوتے ہیں، زیر تبصرہ کتاب اسی مقصد کو پیش نظر رکھ کر لکھی گئی ہے، اس کے دوسرے حصے میں پہلے حصہ میں یہ مباحث ہیں، معمولی حمل، حاملہ کی عام احتیاط، حمل کی خرابیاں، حمل کا گر جانا، اور بچہ کا مردہ پیدا ہونا، زچہ خانہ کا انتظام، زچہ کی خبر گیری، زچہ کا بخار، اور اس کے روکنے کی تدبیریں، دوسرے حصہ میں حسب ذیل مضامین ہیں، بچے کی سطح بڑھتے ہیں، بچے کی خبر گیری، بچے کو دودھ پلانا، بچے کی یاد دہوری، بچے کی معمولی بیماریاں، حمل کتاب انگریزی زبان میں ہے جسکو سید اظہر علی، ایم، اے، منشی فاضل نے انجمن ہمدردی مادران دیپنگان ہند کے لئے ترجمہ کیا، اور باہتمام لالہ ٹھاکر داس اینڈ سنز دہلی پرنٹنگ ورکس دہلی میں چھپکر شائع ہوئی، تقطیع چھوٹی، صفحہ ۹۸، کاغذ سفید، لکھائی چھپائی عمدہ، قیمت ۱۲/-

حضرت اولیس ٹرنی، حضرت اولیس ٹرنی رضی اللہ عنہ کی سوانحی، غالباً پیش نظر رسالہ اس سلسلہ کی پہلی کڑی ہے، جہیں تہیدی بیانات، حضرت اولیس کے خاندان کے ابتدائی حالات، اور اس کے قبول اسلام تک کے مباحث درج ہیں، تاریخی و تحقیقی بیانات خاص طور سے قابل غور ہیں، تاہم رسالہ دیکھیوں سے خالی نہیں، اور باب محبت کے لئے ایک نمونہ مشوق ہے جسکو سن کر ہر شخص سجان اللہ و ماشاء اللہ کی صدا بلند کرنے پر مجبور ہوگا، ترجمہ مولانا مناظر حسن صاحب گیلانوی دیوبندی، صفحہ ۶۴، کاغذ سفید، لکھائی چھپائی عمدہ، قیمت ۵/-، علامہ محمول ڈاک، پتہ: محمد عبدالرحمن کتب خانہ قادریہ موجی بازار، نمبر ۹۴، سکسٹرنگ پور۔

تخریم شراب، موجودہ زمانہ میں ملک و قوم نے ترک سکران کی طرف جو قدم اٹھایا ہے اس کی اس رفتار کو پیش نظر رسالہ اور زیادہ تیز کر دیکھا، مولانا عبدالسلام ندوی نے خاص مقصد کو پیش نظر رکھ کر اسکو تحریر فرمایا ہے، اور اس میں مذہبی، معاشرتی، اخلاقی اور طبی حیثیت سے اس کے نقصانات دکھائے ہیں، صفحہ ۲۲، قیمت ۳/-، مع محمول ڈاک، پتہ: دارالافتاء، لاہور۔

مضامین

شذرات

۳۳۱ - ۳۳۲

سلسلہ ارتقا و حکماء اسلام

مولوی عبدالمجید صاحب بی، اے

۳۳۳ - ۳۳۴

اسلام کا اثر یورپ پر

مولوی قاضی احمد بیان صاحب جونا گڑھی

۳۸۱ - ۳۸۲

قنادی ابن تیمیہ

مولوی ابوالحسن صاحب دیوبند دارالافتاء

۳۹۴ - ۳۹۵

خواتین اسلام

مولوی عبدالرحمن صاحب نگرانی ندوی

۴۲۲ - ۴۲۳

مترجمات

کلام اقبال

۴۳۱ - ۴۳۲

اخبار علیہ

۴۴۵ - ۴۴۶

آثار علیہ ادبیہ

معنی عبداللہ بن خان مرحوم آئندہ کاغذ

۴۵۰ - ۴۵۱

تقریظ و انتقاد

وضع اصطلاحات

۴۵۹ - ۴۶۰

ادبیات

مرزا سالک مرحوم و جناب بیرندی

۴۶۱ - ۴۶۲

مطبوعات جدیدہ

۴۶۲ - ۴۶۳

سعارف کے اکثر خریداروں کا سال جون میں پورا ہو جاتا ہے، جولائی کا پرچہ دی، پی، سے جاری ہوگا جو صاحب آئندہ جاری نہ رکھنا چاہیں، ازراہ عنایت پہلے سے مطلع فرمائیں کہ دفتر دی، پی کے سعارف و رحمت سے محفوظ رہے، بلکہ نئی آرڈر سے چند ہیچینا زیادہ بہتر ہوگا اسلئے کہ ڈاکخانہ کے جدید نوادہ کے آدھے دی، پی کا خرچ بڑھ گیا ہے جس سے نئی آرڈر کی صورت میں آپ بچ سکتے ہیں۔ "میتجر"